

الاجز

السید محمد رفیع

MAAB 1431

از افادات

حضرت حجتہ الاسلام آقا عبدالحسین شرف الدین سیدی مظلہ العالی

maablib.com

ابو ہریرہ

ابو ہریرہ نے پیغمبرؐ کی حدیثیں بیان کیں اور حدیثوں کے ڈھیر کے ڈھیر لگا دیے، اور اُن سے صحاح ستہ اور تمام سنن و مسانید اہلسنت نے روایتیں کیں بے حد و حساب!! اس بہتات کو دیکھتے ہوئے ضروری ہوا کہ ان احادیث کے مصداق مرکز خود ابو ہریرہ کی ذات و صفات پر روشنی ڈالی جائے کیونکہ اُن کی حدیثیں ہماری دینی و شعوری زندگی سے بہت گہرا تعلق رکھتی ہیں۔ اگر ہم ایسا نہ کریں اور اُن سے چشم پوشی کریں تو یہ دین و عقل سے غفلت اور کورانہ تقلید کے مرادف ہوگی۔

ابو ہریرہ کی حدیثوں کی یہ بہتات اصول دین و فروع دین دونوں ہی کو چھانٹے ہوئے ہے اسی وجہ سے مذاہب اربعہ والے یعنی حنفی و شافعی و حنبلی و مالکی اور ان کے متکلمین اشاعہ وغیرہ بیشتر احکام الہی و شرائع دینی میں ابو ہریرہ کی حدیثوں کے محتاج اور اُن کے سامنے نظر و فکر کے ہتھیار ڈالنے نظر آتے ہیں، اس لیے ہم پر فرض ہوا کہ ہم ابو ہریرہ کا جائزہ لیں اور اُن کی حدیثوں کی کمیت و کیفیت سے بحث کریں تاکہ اُن کی روایت کردہ حدیثوں سے جو احکام الہی مستنبط ہوتے ہیں اُن کی حقیقت اُجاگر ہو جائے۔

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ



ابو ہریرہ کا نام و نسب

ابو ہریرہ بہت معمولی حیثیت اور گمنام نام و نسب کے آدمی ہیں۔ ان کے اور ان کے باپ کے نام کے متعلق اسلام سے پیشتر اور زمانہ اسلام دونوں عہدوں میں لوگوں نے بیشمار مختلف باتیں کہی ہیں، اصل نام کیا تھا یہ آج تک طے نہ ہو سکا یہ اپنی کنیت کے ساتھ پہچانے جاتے اور قبیلہ دوس سے نسبت رکھتے ہیں۔

دوس مین کا ایک خاندان ہے جو دوس بن معدنان بن عبد اللہ بن زہران بن کعب بن حارث بن کعب بن مالک بن نضر بن ازد بن غوث کی نسل سے ہے۔ ان کے باپ کے متعلق بعض لوگوں نے کہا ہے کہ ان کا نام عمیرؓ تھا اور وہ عام

۱۵ علامہ ابن عبد البر نے اپنی استیعاب میں سلسلہ حالات ابی ہریرہ بعینہ یہی لفظیں لکھی ہیں، استیعاب کے علاوہ دیگر کتابیں اصحابہ، اسد الغابہ، طبقات (بن سعد، غیر، بھی میں ان کی معمولی حیثیت اور ذلیل نسب کا تذکرہ ہے ۱۶ یہ قول محمد بن ہشام بن سائب کلبی کا ہے جسے سلسلہ تذکرہ ابی ہریرہ ابن سعد نے اپنی طبقات میں نقل کیا ہے ابو احمد دیلمی نے بھی اس کی تائید کی ہے دیکھو اصحابہ حالات ابو ہریرہ -

بن عبد رزق الشری بن طریف بن غیاث بن ابی صعب بن ہنیہ بن سعد بن ثعلبہ
بن سلیم بن فہم بن غنم بن دوس کے بیٹے تھے۔

ان کی ماں اسمت بنت صفیح بن حارث بن شابی بن ابی صعب بن ہنیہ بن سعد
بن ثعلبہ بن سلیم بن فہم بن غنم بن دوس ہیں۔

ابو ہریرہ کنیت ہونے کی وجہ یہ ہوئی کہ اُن کے ایک ہڑا (بلی) تھی جسے
یہ بہت چاہتے تھے اسی وجہ سے اُن کی کنیت ابو ہریرہ رکھ دی گئی، غالباً اپنی بلی
پر حد سے زیادہ فریفتہ ہی ہونے کی وجہ سے انھوں نے پیغمبر کی طرف منسوب کر سکا
یہ حدیث روایت کی ہے کہ

س۱۰ طبقات بن سعد جلد ۴ قسم ثانی ص ۵۲ ۵۳ علامہ ابن قتیبہ دینوری اپنی کتاب "معان"
میں سلسلہ حالات ابی ہریرہ تحریر فرماتے ہیں کہ ابو ہریرہ کہا کرتے تھے کہ میری کنیت "ابو ہریرہ"
ایک چھوٹی بلی کی وجہ سے پڑی جس سے میں کھیلا کرتا تھا۔ اور ابن سعد نے انھیں ابو ہریرہ سے
منسوب کر کے ان کا قول اپنے طبقات میں ذکر کیا ہے کہ میں بکریاں چرایا کرتا تھا اور میری ایک
چھوٹی سی بلی تھی جب رات آتی تو میں اسے درخت پر رکھ دیا کرتا اور جب صبح ہوتی تو وہاں سے
اُتار لیتا اور اس کے ساتھ کھیلتا، اس پر لوگوں نے میری کنیت ابو ہریرہ رکھ دی۔ جس جس نے
ابو ہریرہ کے حالات لکھے ہیں سبھی نے کنیت کی یہی وجہ بیان کی ہے، مسلمان ہونے کے بعد
بھی بلی کے ساتھ ان کا یہی شغف رہا، یہاں تک کہ پیغمبر نے بھی انھیں اسی حال میں دیکھا
کہ یہ اپنی آستین میں اپنی بلی چھپائے ہوئے ہیں جیسا کہ علامہ فیروز آبادی نے اپنی لغت
قاموس میں لفظ ہرہ کے ذیل میں لکھا ہے۔

ان امرأۃ دخلت النار فی
 ۱۰۰ ہریرہ ربطتھا فلم تقطعہا ولم
 ۱۰۱ ایک عورت محض اس وجہ سے جہنم میں ڈالی گئی
 ۱۰۲ کہ اس نے ایک بتی کی گردن میں رستی باندھ دی
 ۱۰۳ نہ اسے کھانے کو دیا نہ اسے آزاد چھوڑا کہ وہ زمین پر
 الارض - پڑی ہوئی چیزوں سے پیٹ بھر سکے -

جناب عائشہؓ کو جب ان کی اس حدیث کی خبر ملی تو انھوں نے سختی کے ساتھ
 اس حدیث کی تردید کی جیسا کہ آپؐ آگے چل کر اس کی تفصیل ملاحظہ فرمائیں گے -



ابو ہریرہ کی نشو و نما، اسلام لانا اور صحبت پیغمبرؐ

مین ہی میں پیدا ہوئے اور مین ہی میں پلے بڑھے یہاں تک کہ تیس برس
 تک کی عمر ہو گئی، بالکل کافر اور زمانہ جاہلیت کا ایک نمونہ، نہ دماغ میں علمی روشنی تھی
 نہ کچھ نیک دہد کی تمیز، ایسے مفلس و قلاش جسے زمانے نے بالکل گمنام رکھا ہو،
 اور ایسے یتیم جسے فقر و ناداری نے ذلیل و خوار بنا رکھا ہو، کبھی کسی کی خدمت کرتے

۱۰۴ امام بخاری نے اس حدیث کو صحیح بخاری جلد ۲ ص ۱۲۹ کتاب بدائع الخلق میں اور امام احمد
 نے مسند جلد ۲ ص ۲۶۱ میں درج کیا ہے ۱۰۵ خود ابو ہریرہ کا قول اصابعہ وغیرہ میں ایک حدیث
 کے ضمن میں موجود ہے جس میں وہ بیان کرتے ہیں کہ پیغمبر حب خیبر میں تشریف فرما تھے تو میں
 حاضر خدمت ہوا اور اس وقت میرا سن ۳۰ برس سے زائد تھا

کبھی کسی کی چاکری، پیٹ بھر کھانے سے غرض تھی جو دے دے اور کام لے لے۔
 ننگے پیر، بدنہ جسم، ہر ذلت پر راضی اور ہر حال میں مطمئن۔

لیکن جب خداوند عالم نے پیغمبر کی رسالت کو مدینہ منورہ میں فروغ دیا اور
 جنگ بدر واحد، خیر و خدق کے بعد ہر طرف اسلام کا علم لہرانے لگا تو اب اس
 ناوار و محتاج انسان کے لیے آستانہ نبوت کی جہ سائی کے علاوہ کوئی چارہ کار ہی
 باقی نہ رہا۔ فتح خیبر کے بعد انھوں نے وطن کو خیر یاد کہا اور اسلام لا کر حلقہ اربعیت میں
 داخل ہوئے یہ باتفاق مورخین ششہ ہجری کا واقعہ ہے۔

رہ گئی ان کی صحابیت اور صحبت پیغمبر میں ان کی باریابی تو خود ابو ہریرہ نے
 ایک حدیث میں جسے امام بخاری نے صحیح بخاری میں روایت کیا ہے صراحت کی ہے
 کہ صرف تین برس تک رہی۔

۱۔ ابو ہریرہ اپنے حالات میں بیان کیا کرتے (جیسا کہ طبقات ابن سعد اصحابہ اور
 صلیۃ الاولیاء میں بسلسلہ حالات ابو ہریرہ مذکور ہے) میں ابن عفان اور دختر غزدان
 کی خدمت کیا کرتا تھا پیٹ بھر کھانے کے عوض، جب وہ دونوں سوار ہو کر جاتے تو میں اونٹ
 ہنکاتا اور جب وہ گھر میں رہتے تو ان کی خدمت بجالاتا اس کے متعلق ابو ہریرہ کی بہت سی
 باتیں ہیں جن کو ہم ان کے مواقع پر ذکر کریں گے ۲۔ صحیح بخاری جز ثانی ص ۱۸۲ باب

علامات النبوة، اصحابہ ابن حجر عسقلانی، طبقات ابن سعد حالات ابو ہریرہ۔



ابو ہریرہ عہد پیغمبر میں

ابو ہریرہ اسلام لانے کے بعد مساکین صفہ میں داخل ہو گئے، اہل صفہ جیسا کہ علامہ ابوالفدا اپنی تاریخ میں لکھتے ہیں "مفلس و نادار مسلمان تھے جن کے نہ کوئی گھر تھا نہ قوم و قبیلہ، عہد پیغمبر میں وہ لوگ مسجد نبوی میں شب کو سوتے اور دن میں رہتے مسجد کا سائبان ان کا جائے قیام تھا اسی کی طرف وہ منسوب ہو گئے۔ جب پیغمبر شب کو کھانا پیش فرماتے تو ان میں سے کچھ لوگوں کو اپنے کھانے میں شریک کر لیتے اور باقی دیگر اصحاب کے پاس بٹ جاتے تاکہ ان کے ساتھ کھانے میں شریک ہوں، ان اہل صفہ کے مشہور لوگوں میں ابو ہریرہ تھے۔ (تاریخ ابوالفدا)

یہ ابو ہریرہ جیسا کہ ابو نعیم اصبہانی نے حلیۃ الاولیاء میں صراحت کی ہے صفہ کے رہنے والوں میں مشہور تر تھے جو پیغمبر کی زندگی تک صفہ ہی میں رہے وہاں سے ہٹے ہی نہیں۔ خود ابو ہریرہ اپنے متعلق بیان کرتے ہیں و کنت امراً مسکیناً من مساکین الصفۃ "میں فقراء صفہ میں سے ایک نادار و فقیر شخص تھا"۔

۱۔ علامہ ابن کثیر اپنی لغت نہایۃ میں لکھتے ہیں کہ اہل صفہ سے مراد فقراء ہاجرین ہیں جن کے پاس رہنے کا کوئی مکان نہیں تھا وہ مسجد نبوی کے سائبان میں رہتے تھے ۲۔ تاریخ ابوالفدا پیغمبر کے آخر زندگی کے حالات جہاں اصحاب پیغمبر کا ذکر کیا ہے ۳۔ حلیۃ الاولیاء

جلد اول صفحہ ۳۷ ۴۔ صحیح بخاری جز ثانی ص ۱ کتاب البیوع

ایک اور موقع پر کہا:-

رایت سبعین من اصحاب

الصفة ما منهم رجل عليه رداء

وانما عليه اما ازار واما كساء

ربطوا في اعناقهم فمنا ما يبلغ

نصف الساقين ومنها ما يبلغ

الکعبین فيجعله بیدار کراہیہ

ان تروی عورتہ۔

میں نے اصحاب صفہ میں سے ستر اشخاص کو
دیکھا کہ کسی کے جسم پر ردا نہ تھی ہر ایک کے
بدن پر لنگ تھی یا چادر جسے گردن سے باندھ
رہتے بعض کی لنگ یا چادر میں آدھی پنڈلی
تک پہنیں بعض کی ٹخنے تک اور وہ اپنے
ہاتھوں سے پکڑے رہتا تاکہ شرمگاہ نہ کھل جائے

صحیح بخاری کی ایک طو لانی حدیث میں ابو ہریرہ سے روایت ہے جس میں
وہ کہتے ہیں وان ایاہریرہ کان یلزم من سول اللہ بشیبع لطنہ ابو ہریرہ
صرف پیٹ بھر کھانے کے لیے پیغمبر سے چپکے رہتے تھے۔

اسی صحیح بخاری میں ابن مسیب اور ابو مسلم کے طریق سے ابو ہریرہ سے

سے صحیح بخاری ج ۱ ص ۱۰۰ کتاب الصلوۃ باب نوم الرجال فی المسجد سے ستر اصحاب صفہ
جن کا ابو ہریرہ نے اس حدیث میں ذکر کیا ہے جنگ بزمعوزہ میں سب کے سب درجہ شہادت پر فائز
ہوئے اس وقت ابو ہریرہ اسلام بھی نہ لائے تھے اب خدا ہی بہتر جانتا ہے کہ انھوں نے کیسے
دعویٰ کیا کہ میں نے ستر اصحاب صفہ کو دیکھا۔ یہ حدیث ان کی اسی حدیث جلیسی ہے جس میں انھوں نے
بیان کیا ہے کہ میں رقیہ دختر پیغمبر کی خدمت میں حاضر ہوا اور ان کے ہاتھ میں لنگھی تھی "حالانکہ رقیہ
ابو ہریرہ کے آنے کے بعد توں پہلے انتقال کر چکی تھیں، ایک مذہب نہیں ایسے بہت سے نوادر آپ کا
ان کی حدیثوں میں نظر آئیں گے جن کا آگے چل کر ہم تذکرہ کریں گے سے صحیح بخاری ج ۱ ص ۱۰۰
کتاب العلم، حایۃ الادب وغیرہ

روایت ہے جس میں وہ کہتے ہیں وکنت الزمر سول اللہ علی صل یطنے
میں ہر وقت پیغمبر کی خدمت میں موجود رہتا تھا پیٹ بھر کھانے کے عوض۔

دوسری جگہ اسی صحیح بخاری میں ابو ہریرہ کی ایک اور روایت ہے جس میں
وہ کہتے ہیں کہ "میں اصحاب صفہ سے تھا ایک دن روزہ رکھا، شام ہو گئی، اس دن
پیٹ میں کچھ تکلیف بھی تھی میں رفع حاجت کے لیے گیا واپس آیا تو کھانا کھایا
جا چکا تھا، قریش کے مالدار افراد اہل صفہ کو کچھ کھانا بھیج دیا کرتے تھے، میں نے
کما میں کس کے پاس جاؤں۔ لوگوں نے کہا عمر ابن خطاب کے پاس جاؤ۔ میں
ان کے پاس پہنچا وہ نماز پڑھ کر تسبیح میں مشغول تھے، میں رکا رہا جب وہ جانے لگے
تو میں قریب گیا، کہا (قرئنی) اس لفظ کے دو معنی ہیں ایک یہ کہ مجھے کچھ پڑھ کر
سنائیے، دوسرے یہ کہ میری ضیافت کیجئے، میرا مطلب یہ تھا کہ کھانا کھلائیے، انھوں نے
سورہ آل عمران کی چند آیتیں پڑھ کر سنا دیں جب وہ دردازے پر پہنچے تو گھر میں
چلے گئے اور مجھے دردازے پر چھوڑ دیا، بہت دیر ہو گئی، میں نے جی میں کہا، کپڑے
اتارتے ہوں گے کپڑے اتار کر پھر میرے لیے کھانا بھجوائیں گے مگر ٹھنڈوں ہو گئے اندر
سے کوئی آتا نظر نہ آیا۔ جب کافی تاخیر ہو گئی تو میں واپس پلٹا، راستہ میں پیغمبر مل گئے
میں آپ کے ساتھ چلا یہاں تک کہ در دولت پر پہنچا، آپ نے ایک حبشی کنیز کو بکالا
اور فرمایا وہ پیالہ لے کر آنا وہ ایک پیالہ لے کر آئی جس میں کسی کھانے کی چمکتا لی لگی ہوئی
تھی میرا خیال ہے کہ جو کاسٹو اس میں تھا جو کھایا جا چکا تھا کنارے کنارے ذرا ذرا

۱۔ صحیح بخاری ج ۲ ص ۱ کتاب البیوع ۲۷۷ علیہ السلام جلد ۲ ص ۳۷۷ ہم نے نہ تو کسی
کتاب میں دیکھا نہ کسی سے سنا کہ پیغمبر کے گھر میں کوئی حبشی کنیز رہتی تھی

لگا ہوا تھا بہت ہی کم، میں نے اسی کو کھایا اور اس سے میرا پیٹ بھر گیا۔
 ابو ہریرہ انشراپہ اپنے متعلق کہا کرتے "خدا اے وحدہ لا شریک کی سوگند میں

نبوک کے مارے زمین پر پڑا رہتا، اپنے پیٹ پر پتھر باندھے رہتا، ایک دن میں
 مسجد کے راستہ میں بیٹھ گیا جس راستہ سے ہو کر لوگ مسجد سے نکلا کرتے کہ ابو بکر گذرے،
 میں نے قرآن مجید کی ایک آیت کے معنی اُن سے پوچھے، مطلب یہ تھا کہ وہ مجھے
 کھانے کو پوچھیں مگر انھوں نے نہیں پوچھا اپنی راہ چلے گئے، پھر عمر گذرے اُن سے
 بھی میں نے قرآن مجید کی آیت کا مطلب دریافت کیا اس مرتبہ بھی میری غرض
 یہ تھی کہ وہ اپنے ساتھ لے چلیں اور کھانا کھلائیں وہ بھی اپنی راہ گئے اور کھانے
 کی دعوت نہ دی، پھر پیغمبر خدا تشریف لائے آپ نے جب مجھے دیکھا تو مسکرائے

۱۵ اس حدیث کو امام بخاری نے صحیح بخاری کے متعدد مقامات پر ذکر کیا ہے۔ یہ واقعہ علامات
 نبوت میں سے شمار کیا جاتا ہے، اگر یہ حدیث اور ابو ہریرہ کا یہ بیان صحیح ہے تو سمجھ میں نہیں آتا
 پھر اس واقعہ کی دوسرے ہزاروں اصحاب نے کیوں نہیں روایت کی، کم سے کم وہی صحابہ اس واقعہ
 بیان کرتے جو دودھ میں ابو ہریرہ کے حصہ دار بنے، یہ بھی قابل غور ہے کہ اس موقع پر پیغمبر کو معجزہ
 ظاہر فرمانے کی ضرورت کیا تھی؟ کیونکہ اس قسم کے معجزات عقول فارق عادات افعال شدید ضرورت
 پیش آنے ہی پر عمل میں لائے جاتے ہیں، آیات الہی اور معجزات انبیاء پر ہم پورا پورا ایمان
 رکھتے ہیں پھر بھی یہ واقعہ ہے کہ ابو ہریرہ نے یہ حدیث جو بیان کی وہ محض جاہل اور اُن پر
 غوام میں اپنی شان جتانے کے لیے اور اس وقت بیان کی جب بڑے بڑے صحابہ انتقال
 کر چکے تھے کوئی ایسا رہ نہیں گیا تھا جس کے جھٹلانے کا خوف ہوتا ابو ہریرہ کو۔

اور میرے دل میں اور چہرے پر جو بات نمایاں تھی پہچان گئے آپ نے فرمایا ابو ہریرہ! میں نے عرض کی حاضر ہوں یا رسول اللہ، آپ نے فرمایا میرے ساتھ چلو، میں ساتھ ہو گیا، آپ گھر میں آئے اور مجھے اندر بلایا، میں اندر گیا۔ ہم لوگوں نے دیکھا کہ ایک پیالہ میں دودھ ہے اس حضرت نے دریافت کیا یہ دودھ کہاں سے آیا، بتایا گیا کہ فلاں شخص نے تحفہ آپ کی خدمت میں بھیجا ہے۔ آپ نے فرمایا ابو ہریرہ جاؤ اور اہل صفہ کو میرے پاس بلا لاؤ۔ اہل صفہ اسلام کے مہمان تھے نہ کوئی گھر بار تھا نہ عزیز و اقارب، جب پیغمبر کے پاس کوئی صدقہ کی چیز آتی تو آپ ان کے پاس بھیج دیا کرتے اور خود اس میں سے کچھ نہ لیتے اور جب کوئی تحفہ دہد یہ آتا تو خود بھی قوش فرماتے اور اہل صفہ کو بھی شریک کر لیتے۔ ابو ہریرہ کہتے ہیں کہ پیغمبر کا یہ ارشاد مجھے بہت ناگوار گذرا جی میں کہا کہ اہل صفہ کے لیے یہ دودھ کیا کام دے گا۔ میں زیادہ حقدار ہوں کہ اسے پی کر بھوک کی اذیت دور کروں۔ اہل صفہ جب آئیں گے تو پیغمبر حکم دیں گے کہ میں یہ پیالہ انھیں دوں ایک ایک کے پاس پیالہ لے جانا پڑے گا اس میں سے بچے گا کیا جو میں پیوں گا۔ مگر پیغمبر کی بات ماننے کے علاوہ چارہ کار ہی کیا تھا میں ان لوگوں کو جا کر بلا لایا ان لوگوں نے حاضر ہو کر اجازت چاہی پیغمبر نے اجازت دی وہ سب آکر اپنی اپنی جگہ بیٹھ گئے، پیغمبر نے فرمایا ابو ہریرہ یہ پیالہ ان لوگوں کو دو۔ میں نے پیالہ ہاتھ میں لے کر ایک کو بڑھایا اس نے پیٹ بھر کے پیا پھر پیالہ مجھے پٹا دیا میں نے دوسرے کو بڑھایا اس نے بھی جی بھر کے پیا اور سیراب ہو گیا اسی طرح یکے بعد دیگرے ہر ایک کو میں پیالہ دیتا گیا اور وہ پیٹ بھر کے پینے کے بعد

مجھے واپس دیتا گیا، جتنے تھے سب نے پیا اور سبھی سیراب ہوئے پھر آنحضرتؐ نے وہ پیالہ اپنے ہاتھ میں لیا اور مجھے دیکھ کر مسکرائے ارشاد فرمایا ابو ہریرہ! ہم تم باقی رہ گئے۔ میں نے عرض کی جی ہاں! آنحضرتؐ نے فرمایا کہ اچھا بیٹھو اور پیو، میں نے بیٹھ کر پیا۔ آپ نے فرمایا اور پیو، میں نے اسی طرح آپ فرماتے گئے اور پیو اور میں اور پیتا گیا یہاں تک کہ میں نے عرض کی اب نہیں یا رسول اللہ! اب پیٹ میں گنجائش نہیں رہی۔ آپ نے فرمایا اچھا مجھے پیالہ دکھاؤ، میں نے پیالہ آپ کے ہاتھوں میں دے دیا، آپ حمد و ثنائے الہی بجالائے اور بسم اللہ کہہ کر بقیہ دودھ نوش فرمالیا۔

اور صحیح بخاری میں ابو ہریرہ سے مروی یہ حدیث موجود ہے، ابو ہریرہ کہتے ہیں کہ میں مسجد نبویؐ میں منبر اور حجرہ عائشہ کے بیچوں بیچ غشش میں پڑا ہوا لوگ آتے اور میری گردن پر پیر رکھ دیتے اور میں بالکل دیوانہ دکھائی دینا حالانکہ میں دیوانہ نہیں تھا۔ بھوک بدحواس بنائے رہتی۔

جناب جعفر طیار نادار مسلمانوں پر بے حد ہربان تھے برابر ان کے ساتھ احسان و خیر و خیرات کرتے رہتے اکثر ابو ہریرہ کو کھانا کھلایا کرتے جس کی وجہ سے ابو ہریرہ جناب جعفر طیار کے بے حد گرویدہ تھے اور انھیں پیغمبرؐ کے بعد ہر ایک سے افضل قرار دیتے (جیسا کہ اصحابہ میں سلسلہ حالات جعفر طیار مذکور ہے) امام بخاری نے سلسلہ اسناد ابو ہریرہ سے روایت کی ہے ابو ہریرہ نے کہا

لوگ کہتے ہیں کہ ابو ہریرہ پیغمبر کی بہت زیادہ حدیثیں بیان کرتے ہیں، میرا حال یہ تھا کہ پیغمبر سے ہر وقت چپکا رہتا صرف شکم سیری کے لیے یہاں تک کہ میں نہ خیر کھاتا نہ حریر (ریشم) پہنتا نہ غلام و کنیز میری خدمت کرتے، میں بھوک کے مارے اپنے پیٹ پر پتھر باندھے رہتا، میں لوگوں سے آیت کی قرات کا سوال کرتا غرض یہ رہتی کہ وہ اپنے ساتھ مجھے لے جائیں اور کھانا کھلائیں، اور مساکین و فقرا کے لیے سب سے بہتر و نیک دل انسان جعفر بن ابی طالب تھے وہ ہمیں اپنے گھر لے کر آتے جو کچھ گھر میں ہوتا وہ ہمیں کھلاتے۔

بخاری نے بطریق مقبری روایت کی ہے (جیسا کہ اصابہ میں سلسلہ حالات جعفر مذکور ہے کہ جعفر بن ابی طالب فقرا و مساکین کو بے حد محبوب رکھتے وہ ان کی خدمت کرتے اور فقرا جعفر کی خدمت بجالاتے دونوں ایک دوسرے سے گھل مل کر بات چیت کرتے اسی وجہ سے پیغمبر خدا نے جناب جعفر کی کنیت رکھ دی تھی ابوالمساکین۔

ترمذی و نسائی نے بسند صحیح ابو ہریرہ سے روایت کی ہے ابو ہریرہ کہتے ہیں کہ پیغمبر کے بعد کسی بھی شخص نے نہ تو تعلیم پہنی نہ ناقد پر سوار ہوا، نہ زمین پر چلا جو جعفر سے افضل ہو یعنی پیغمبر کے بعد جعفر طیار سے بہتر و افضل کوئی نہ ہوا۔

لے صحیح بخاری جلد ۲ ص ۱۹۷ باب مناقب جعفر و علیہ الاولیاء احکام حالات جعفر

لے علامہ ابن عبد ربہ قرطبی نے عقد الفرید جلد ۱ میں ابو ہریرہ کی یہ روایت نقل کی ہے و

کہتے ہیں کہ "میں ایک مرتبہ جناب جعفر کے ساتھ چلا اور میں بہت بھوکا تھا جب وہ اپنے گھر کے

درازا پر پہنچے تو مڑے اور مجھ پر ان کی نظر پڑی مجھ سے کہا آؤ، میں گھر میں داخل ہوا۔

غرض کہ صفحہ مسجد کا ساٹھان برابر ابو ہریرہ کا گھر بنا رہا، رات دن اسی میں رہا کرتے اس کے سوا کوئی ٹھکانہ ہی نہ تھا یہاں تک کہ پیغمبرؐ نے اس دار فانی سے کوچ کیا اور پیغمبرؐ کے جیتے جی تک ابو ہریرہ نے پیٹ بھرنے کی کوئی راہ ہی نہ نکالی سوا اس کے کہ راستہ میں بیٹھ جاتے اور لوگوں کو اپنی گرسنگی کی طرف متوجہ کرتے نہ کسی اہم معاملہ میں ان کا نام ملتا ہے نہ کسی جنگ یا صلح میں ان کا ذکر آتا ہے البتہ مورخین نے اتنا ضرور ذکر کیا ہے کہ جنگ موتہ میں بھاگ نکلے تھے ابو ہریرہ نے البتہ یہ دعویٰ کیا ہے کہ پیغمبرؐ نے جب علیؑ کو سورہ برأت لے کر مکہ بھیجا تھا تو یہ بھی علیؑ کے ساتھ تھے اور انھوں نے بروز جمعہ ندا دی تھی یہاں تک کہ ان کی آواز بیٹھ گئی تھی، تبلیغ سورہ برأت کے متعلق ابو ہریرہ کی دو متناقض حدیثیں ہیں دونوں کی دونوں پایہ اعتبار سے ساقط ہیں جیسا کہ آپ آگے چل کر ملاحظہ فرمائیں گے۔ ابو ہریرہ نے اس کا بھی ایک طولانی حدیث میں دعویٰ کیا ہے کہ پیغمبرؐ نے انھیں زکوٰۃ رمضان محفوظ رکھنے پر مامور کیا تھا جسے ہم عنقریب باطل و ہملات کے سلسلہ میں ذکر کریں گے۔

(بقیہ حاشیہ صفحہ ۱۳) جناب جعفر نے کچھ دیر سوچا مگر انھیں گھر میں کوئی چیز نظر نہ آئی سوا گھنٹی ایک کپڑی کے انھوں نے اُسے اتارا اور ہمارے سامنے اسے چاک کر دیا ہم لوگ گھنٹی چاٹنے لگے اور جعفر یہ شعر پڑھنے لگے۔

ما کلف الله نفسا فوق طاقتها ولا تجوديدا لا بما نجد
 خداوند عالم نے کسی نفس کو اس کی طاقت سے بڑھ کر تکلیف نہیں دی اور کوئی ہاتھ وہی چیز بخش نہ کیا جو وہ پائے لے۔ ابو نعیم نے بھی حلیۃ الاولیاء جلد ۱ ص ۱۱۱ سلسلہ حالات جعفر اس حدیث کی روایت کی ہے۔

۱۱۱ مشرک ج ۲ ص ۲۵۷ صحیح بخاری جلد ۲ ص ۲۹ کتاب الوکالت

ابو ہریرہ، زمانہ ابو بکر و عمر میں

ہم نے حضرت ابو بکر و عمر دونوں کے حالات تاریخ میں دیکھے اور کافی تلاش و جستجو کی مگر اُن کے زمانے میں بھی ابو ہریرہ کی کوئی خاص بات لائق ذکر نہیں ملی۔ سوا اس کے کہ حضرت عمر نے ابو ہریرہ کو ۲۱ھ میں بحرین کا حاکم بنا کر بھیجا اور ۲۳ھ میں معزول کر کے اُن کی جگہ عثمان بن ابی العاص ثقفی کو حاکم بنایا اور صرف معزول ہی نہیں کیا بلکہ اُن سے دس ہزار درہم یا دینار بھی چھین لیے اور بیت المال میں داخل کر دیے جس کے متعلق اُن کا خیال تھا کہ ابو ہریرہ نے اس کو مال خدا سے چرایا ہے۔ یہ مشہور واقعہ ہے اور ہر تاریخ و سیرۃ میں اس کا تذکرہ ہے عقد الفرید جلد اول کی عبارت یہاں ذکر کر دینی کافی ہوگی، علامہ ابن عبد ربہ حالاتِ عمر میں لکھتے ہیں ”پھر انھوں نے ابو ہریرہ کو بلایا اور اُن سے کہا تم جانتے ہو کہ میں نے تمھیں بحرین کا حاکم بنایا جبکہ تمھارے پیروں میں جوتیاں بھی نہیں تھیں اور اب مجھے معلوم ہوا ہے کہ تم نے ایک ہزار دینار اور ۶۰۰ دینار کے گھوڑے خریدے ہیں۔ ابو ہریرہ نے کہا ہمارے پاس چند گھوڑے تھے جن کی نسل بڑھی

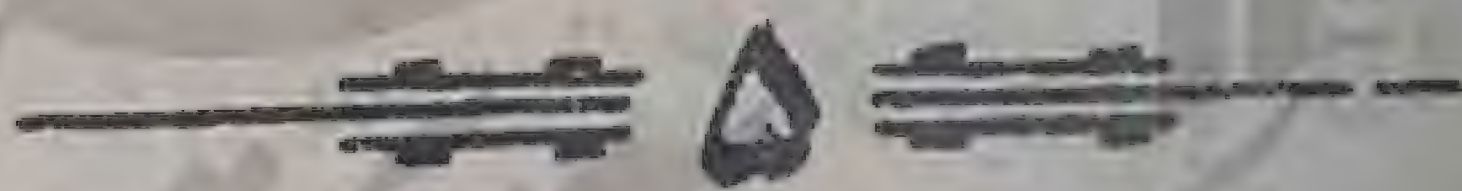
۲۱ھ پیغمبر نے علاء بن حضرمی کو بحرین کا حاکم بنا کر بھیجا تھا پیغمبر کے انتقال کے بعد ابو بکر و عمر نے بھی انھیں برقرار رکھا ۲۱ھ میں اُن کا انتقال ہو گیا تو ان کی جگہ پر حضرت عمر نے ابو ہریرہ کو مقرر کیا ۲۵ھ تاریخ کامل وغیرہ واقعات ۲۳ھ

کچھ عطیے وصول ہوئے حضرت عمرؓ نے فرمایا میں نے تمہارا حساب کر لیا ہے اتنے دن
 تم نے کام کیا اتنی تمہاری تنخواہ ہوئی ہے یہ دس ہزار تم نے فاضل لے لیے ہیں
 اس کو فوراً ادا کرو، ابو ہریرہؓ نے کہا یہ ہمارا ذاتی مال ہے آپ نہیں لے سکتے
 عمرؓ نے کہا خدا کی قسم میں لے کے رہوں گا اور تمہاری بیٹی بھی دکھاؤں گا پھر وہ
 درہ لے کر خطرے ہو گئے اور اتنا مارا کہ لہو لہان کر دیا پھر کہا ابھی لاؤ۔ ابو ہریرہؓ
 نے کہا اسے سمجھ لیجئے کہ خدا کے پاس ہے۔ عمرؓ نے کہا یہ تو میں جب سمجھتا جب
 تم حلال ذریعہ سے حاصل کرتے اور خوشی خوشی حاضر کر دیتے، کیا تم بحرین کے
 آخری سرے سے اسی لیے آئے ہو کہ لوگوں سے خراج وصول کر کے اپنا گھر بھراؤ
 نہ اللہ کو دو نہ مسلمانوں کو؟ تمہاری ماں امیمہؓ نے گدھے چرانے ہی کے لیے جانا
 ابن عبد ربہؓ لکھتے ہیں کہ ابو ہریرہؓ کی حدیث میں ہے جب مجھے عمرؓ نے بحرین
 کی حکومت سے معزول کیا تو انھوں نے مجھ سے کہا "اے خدا اور کتاب خدا کے دشمن
 تم نے خدا کا مال چرایا ہے"۔ ابو ہریرہؓ کہتے ہیں کہ میں نے کہا میں نہ خدا کا دشمن ہوں
 نہ کتاب خدا کا میں تو آپ کے دشمنوں کا دشمن ہوں میں نے خدا کا مال نہیں چرایا
 حضرت عمرؓ نے پوچھا پھر تمہارے پاس دس ہزار کہاں سے جمع ہو گئے؟ میں نے کہا
 گھوڑے میرے تھے جن کی نسل بڑھی، کچھ عطیے وصول ہوئے، کچھ ترکہ ملا۔ ابو ہریرہؓ
 کہتے ہیں کہ عمرؓ نے میرا کوئی غدر نہیں سنا اور دسوں ہزار مجھ سے چھین لیے، اور اس

اے حضرت عمرؓ کی اصلی لفظیں یہ ہیں ما رجعت بک امیمۃ الالو عیۃ الحمد۔ ر
 جمع گو برا اور فساد کہتے ہیں۔ حضرت عمرؓ کا یہ فقرہ بدترین گالی ہے مطلب یہ ہے کہ تمہاری مال
 یہ تمہارے مقام سے نہیں جاتا ہے۔

نماز صبح سے فراغت کے بعد میں نے حضرت عمرؓ کی خدمت میں جا کر اپنے خطاؤں پر معافی مانگی۔

علامہ ابن ابی الحدید معتزلی نے شرح نہج البلاغہ جلد ۳ ص ۱۱۱ پر بھی کہا ہے کہ حضرت عمرؓ کے کچھ حالات ذکر کیے ہیں اور ابن سعد نے طبقات جلد ۴ قسم ۲ ص ۹ پر سلسلہ حالات ابی ہریرہ بطریق محمد بن سیریں ابو ہریرہؓ سے روایت کی ہے ابو ہریرہؓ کہتے ہیں کہ مجھ سے حضرت عمرؓ نے کہا اے دشمن خدا و کتاب خدا کیا تم نے خدا کے مال میں چوری کی ہے؟ ابن حجر عسقلانی نے بھی اصابہ میں اس واقعہ کو حالات ابی ہریرہؓ میں ذکر کیا ہے مگر ابو ہریرہؓ کی جنبہ اسی میں نفی میں گول مول لکھی ہیں اور جس بات پر تمام اہل علم متفق ہیں اس کی مخالفت کی سے اور یہ نہیں سمجھے کہ ابو ہریرہؓ کی حمایت سے خلافت مآب عمر بن خطابؓ مورد الزام ٹھہرتے ہیں کہ انھوں نے کوڑوں سے، لہو لہاں کر دیا، سارا مال چھین لیا اور عزوجل بھی کر دیا۔ اگر ابو ہریرہؓ نے غبن نہیں کیا تھا تو خلافت مآب نے ناحق ہی اُن پر مظالم کے بہاڑ ڈھائے۔



ابو ہریرہؓ عہد عثمان میں

عہد عثمان میں ابو ہریرہؓ نے ادلاد ابی العاص بلکہ تمام بنی امیہ کی دل سے ہوا خواہی کی، مروان کی ہمنشین اختیار کی، آل ابو معیط کے مقرب خاص بنے، اب ان کی شان و شوکت کا کیا ٹھکانا تھا، خصوصاً عثمان کے محاصرہ کے بعد توان کی مقبولیت اور بڑھ گئی، جب حضرت عثمانؓ اپنے گھر میں محصور ہوئے تو یہ بھی اُن کے ساتھ تھے اس وجہ سے اُن کے دن ہی پٹ گئے ذات سے نکل کر بام عزت پر پہنچ گئے۔ جب مسلمانوں نے حضرت عثمانؓ کا گھر گھیر لیا تو انھوں نے دیکھا کہ موقع غنیمت ہے یہ بھی اُن سے چپکے رہے

آل ابوالعاص اور دیگر بنی امیہ کی نگاہوں میں ابو ہریرہ کا عثمان کے ساتھ ساتھ
محصور ہونا پڑا، غیر حمدی اشارہ نظر آیا اور اس کے نتائج بڑے دور رس نکلے، اس کے
صلہ میں بنی امیہ نے انھیں بڑی عزت بخشی خوب پروپیگنڈے کیے، کل تک جو
قرعنا می ہیں پڑا ہوا تھا اب ہر اموی کی زبان پر اس کی مدح و ثنا کے قصیدے تھے۔
اور قصہ یہ تھا کہ حضرت عثمان نے اپنے طرفداروں کو جنگ سے شدید ممانعت
کر دی تھی ہر ایک کو تاکید تھی کہ ضبط سے کام لے، صرف اس لیے کہ اسی میں اُن کا
تحفظ تھا وہ جانتے تھے کہ اگر جنگ ہوگی تو ہلاکت کے سوا اور کوئی نتیجہ نہ ہوگا، انھوں نے
اپنی اور اپنے عزیزوں کی جان بچانے کے لیے جنگ سے ممانعت کر رکھی تھی، اور
ابو ہریرہ جانتے تھے کہ طالبان انتقام صرف عثمان اور مروان کے خواہاں ہیں
اور ان سے انھیں سروکار نہیں لہذا اس طرف عثمان کی ممانعت کہ تلوار نہ کھینچے
اور طالبان انتقام کو صرف عثمان اور مروان سے غرض، اس سے بہتر موقع کیا
تھا، زندہ کے زندہ ہے ہاتھ سے جنت نہ گئی، موقع بہترین تھا اس سے فائدہ اٹھانا
تفران نعمت تھا، ابو ہریرہ کی یہ چال چل گئی، پوری پوری کامیابی نصیب ہوئی،
اور اس کا نتیجہ یہ نکلا کہ بنی امیہ اور اُن کے خواہاں، ابو ہریرہ ہی کے ہوئے، ابو ہریرہ
ان کے پیر اور وہ ابو ہریرہ کے مرید۔

مریدوں نے پیر کی حدیثیں پھیلانے، ہر موقع پر اُن کی بیان کردہ حدیثیں
پیش کرنے میں کوئی کسر اٹھانہ رکھی اور پیر بھی ایسے نکلے کہ جیسی مریدوں کی خواہش
ہوتی دلی ہی حدیث رسول اللہ کی طرٹ منسوب کر کے بیان کر دی۔
نہجہ ان احادیث کے جو انھوں نے اپنے خواہاں بنی امیہ کی خواہش کے
مطابق پیغمبر کی طرٹ منسوب کر کے روایت کیں چند حدیثیں بطور نمونہ ملاحظہ ہوں۔

ہر نبی کے لیے اس کی امت میں سے ایک
خلیل (دوست) ہوا کیا اور میرے خلیل
عثمان ہیں۔

میں نے پیغمبر کو ارشاد فرماتے سنا کہ عثمان
وہ حیا دار ہیں جن سے ملاؤ گے بھی سترائے ہیں۔
ہر نبی کے لیے جنت میں ایک رفیق ہوگا
اور میرے رفیق جنت میں عثمان ہیں۔

جبریل نے آکر کہا کہ خداوند عالم نے آپ کو
حکم دیا ہے کہ ام کلثوم کا عقد عثمان سے اتنے ہی
ہر پر کر دیں جتنا ہر رقیہ کا تھا۔

ابو ہریرہ کہتے ہیں کہ میں رقیہ دختر پیغمبر کی
خدمت میں حاضر ہوا اُن کے ہاتھ میں کنگھی تھی
رقیہ نے کہا ابھی ابھی پیغمبر سے پاس سے
تشریف لے گئے ہیں میں نے آپ کے بالوں میں

ان لکل نبی خلیلا من امتہ
وان خلیلی عثمان۔

سمعت رسول اللہ یتقول عثمان
حییٰ نستحییٰ منہ اہل ائکۃ
لکل نبی رفیق فی الجنۃ
ورفیقی فیہا عثمان۔

اتانی جبریل فقتال لی
ان اللہ یامرک ان تزوج عثمان
ام کلثوم علی مثل صدق رقیہ
دخلت علی رقیہ بنت
رسول اللہ امرأۃ عثمان وبیہا
مشط وقلت خرج رسول اللہ
من عندی اذ تقارحلت شجرۃ

لے تمام اہل علم اس حدیث کے غلط و مغلط ہونے پر متفق ہیں لیکن ابو ہریرہ کے اُردو نے
اس کی ساری ذمہ داری اسحاق بن نجیح ملطی کے سر ڈال دی ہے جس نے ابو ہریرہ سے اس
حدیث کی روایت کی ہے۔ علامہ ذہبی نے میزان الاعتدال میں سلسلہ حالات اسحاق اس
حدیث کو ذکر کیا ہے اور اس کے باطل ہونے کی بھی صراحت کی ہے۔ ابن کثیر کی
بدایہ و نہایہ جلد ۴ ص ۲۰۳۔ ۲۰۴ یہ حدیث بھی بالاتفاق باطل ہے، دیکھو میزان الاعتدال
علامہ ذہبی ص ۱۷۱ ابن مندہ نے نیز علامہ ابن حجر نے اصابہ میں اس حدیث کو غرائب
میں شمار کیا ہے۔

فقال لی کیف تجد بنی ابا عبد اللہ
(عثمان) قلت بخیر قال اکرمیہ
فانہ من اشبه اصحابی بی خلقا۔
کنکھی کی ہے پیغمبر نے مجھ سے دریافت کیا کہ
اپنے شوہر عثمان کو کیسا پاتی ہو میں نے جواب دیا
اچھا ہی پاتی ہوں آپ نے فرمایا دیکھو عثمان
کی عزت میں کمی نہ کرنا کہ یہ تمام اصحاب میں
میرے عادات و فضائل میں مجھ سے مشابہ تر ہیں۔

اسی وجہ سے امام حاکم نے مستدرک ج ۳ ص ۹۹ پر سلسلہ فضائل عثمان ابو ہریرہ سے
روایت کرنے اس حدیث کو لکھا ہے، واجب تو یہ تھا کہ اسے فضائل علی میں ذکر کیا جاتا کیونکہ
صرف علی ہی کے متعلق اس مضمون کی بے شمار حدیثیں پیغمبر کی عیسیٰ ہیں اور کسی کے متعلق نہیں
پیغمبر کی حدیث ہے تھوکن بین الناس فرقة و اختلاف فیکون هذا و اصحابہ
علی الحق لوگوں میں اختلاف و افتراق واقع ہوگا اس وقت یہ اور ان کے اصحاب حق پر
ہو گئے، یہ کہہ کر آپ نے علی کی طرف اشارہ فرمایا۔ اس حدیث کو طبرانی نے کعب بن جریج
سے روایت کیا ہے، کنز العمال جلد ۶ میں بھی موجود ہے، نیز ارشاد پیغمبر ہے ستکون
جدا فی فتنۃ فالزموا فیہا علی ابن ابی طالب فانہ اول من امن بی و
اول من یصا فحنی یوم العیامۃ و هو الصدیق الاکبر و هو فاروق ہذا
الامۃ، عنقریب میرے بعد فتنہ اٹھ کھڑا ہوگا اس فتنہ میں علی کا دامن پکڑے رہنا کیونکہ
وہ سب سے پہلے مجھ پر ایمان لائے اور بروز قیامت سب سے پہلے مجھ سے مصافحہ کریں گے، یہی بنی اکبر
ہیں اور یہی اس امت کے فائق ہیں۔ اس حدیث کو ابو احمد اور ابن منذر وغیرہ نے
ابو یعلیٰ غفاری سے روایت کیا ہے۔ ابن عبد البر نے استیعاب میں اور ابن حجر نے اصحاب میں
سلسلہ حالات ابو یعلیٰ اس حدیث کو بھی درج کیا ہے نیز پیغمبر کی یہ حدیث ہے یا عمار
ان صراحت علیا قد سلت و ادیا و سلت الناس و ادیا غیرہ فاسلت مع
علی و درع الناس انہ لن یداک علی ردی ولن یخرجک من الہدی
اے عمار اگر تم علی کو دیکھنا کہ اور راستہ پر جا رہے ہیں اور لوگ دوسرے راستہ پر، تو تم علی
کے ساتھ چلنا اور لوگوں کو چھوڑ دینا کہ علی تمہیں ہرگز ہلاکت کی راہ پر نہ لے چلیں گے اور

(بقیہ حاشیہ صفحہ ۲۰)

ہرگز ہدایت سے باہر کریں گے، اس حدیث کو دیلمی نے عمار و ابو ایوب ہر دو صحابی پیغمبر سے روایت کی ہے۔ کنز العمال جلد ۶ میں بھی موجود ہے۔ نیز پیغمبر کا ارشاد ہے یا ابارافع سیکون بعدی قوم یقاتلون علیا حق علی اللہ جہاد دھندلے ابرافع میرے بعد غریب ایک عجمی طور میں آئے گی جو علی سے جنگ کرے گی خدا پر فرض ہے کہ اُن لوگوں سے لڑے۔ طبرانی نے عجم کیسے اس کی روایت کی ہے کنز العمال جلد ۶ میں بھی موجود ہے۔ اسی جیسی بیشمار احادیث پیغمبر میں سب کو ذکر کرنے کی گنجائش نہیں۔ ایک حدیث اس اور ذکر کر دینا کافی ہوگا۔ ان منکم من یقاتل علی تاویل القرآن مکاتلت علی تنزیلہ فاستشرف لہا القوم وفیہم ابو بکر وعمر فقال ابو بکر انا هو قال لا قال عمر انا هو قال لا ولکنہ خاصت النعل۔ تم میں ایک شخص ہے جو تاویل قرآن پر اسی طرح جنگ کرے گا جس طرح میں نے تنزیل قرآن کی بابت جنگ کی، اس پر لوگوں نے گردنیں اڑھنی کر کر کے دیکھنا شروع کیا انھیں میں ابو بکر بھی تھے عمر بھی، ابو بکر نے کہا وہ میں ہوں یا رسول اللہ؟ آپ نے فرمایا نہیں۔ عمر نے کہا میں ہوں یا رسول اللہ؟ آپ نے فرمایا نہیں بلکہ وہ جو تیار ہونے والا ہے۔ حضرت نے اپنی جوتیاں ٹانگنے کے لیے علیؑ کو دی تھیں اور وہ ٹانگ رہے تھے۔ امام حاکم نے اس حدیث کو مستدرک ج ۳ ص ۱۲۲ پر درج کیا ہے اور مسلم و بخاری کے معیار پر صحیح قرار دیا ہے۔ علامہ ذہبی نے بھی تلخیص مستدرک میں اس کی صحت کا اعتراف کرتے ہوئے لکھا ہے۔ امام احمد نے مسند جلد ۳ ص ۳۳ و ص ۵۲ پر درج کیا ہے۔ ابو نعیم نے حلیۃ الاولیاء جلد ۱ ص ۶ پر نقل کیا ہے۔ ابو یعلیٰ نے اپنی سنن میں سعید بن منصور نے اپنے سنن میں روایت کی ہے۔ کنز العمال جلد ۶ میں بھی موجود ہے، ناکسین و مارقین و قاسطین سے جنگ کرنے کے متعلق پیغمبر کی بہ کثرت حدیثیں وارد ہوئی ہیں نیز پیغمبر کا ارشاد گریس بعد فتنۃ اٹھ کھڑے ہوں گے حد تو اتر تک پہنچا ہوا ہے اور معجزات و علامات نبوت میں سے ہے۔ یہ حدیثیں صریحاً علیؑ کی پیردی واجب بتاتی ہیں لہذا ابو ہریرہ کی حدیث جسے امام حاکم نے روایت کیا ہے وہ بھی منجملہ انھیں احادیث کے ہے اور درحقیقت امیر المومنینؑ ہی کے متعلق ہے۔ اس کی تائید اس سے بھی ہوتی ہے کہ پیغمبر نے علیؑ کے علاوہ کسی کو بھی امیر کہا ہی نہیں

(بقیہ حاشیہ صفحہ ۲۱)

ابو ہریرہ اکثر پیغمبر کی حدیثوں میں ادل بدل بھی کر دیا کرتے کہیں کی کہیں
 چیکادیتے چنانچہ پیغمبر کی مسلم الثبوت صحیح ترین ایک حدیث ہے مستکون بعد ہی
 فتنۃ واختلاف میرے بعد بڑا فتنہ اور کھٹرا ہوگا۔ لوگوں نے پوچھا تو ایسے موقع پر
 ہمیں آپ کیا حکم دیتے ہیں؟ پیغمبر نے حضرت علیؑ کی طرف اشارہ کر کے فرمایا
 علیکم بالامیر واصحابہ تم یہ امیر المومنین اور ان کے اصحاب کے ساتھ رہنا
 لیکن ابو ہریرہ نے آل ابی العاص، آل ابی معیط و آل ابی سفیان کی
 خوشنودی و تقرب کی خاطر بنی امیہ کی چاچا پوسی میں اس حدیث کو ان سے یوں
 بیان کیا کہ پیغمبر نے اس موقع پر عثمان کی طرف اشارہ فرمایا کہ عثمان اور ان کے
 اصحاب کا دامن پکڑے رہنا۔
 ابو ہریرہ کے اس احسان کو بنی امیہ نے برا برباد رکھا جیسا کہ آپ
 آٹھویں فصل میں ملاحظہ فرمائیں گے۔

(بقیہ حاشیہ صفحہ ۲۱)

اور علیؑ کا نام جو گیا تھا لفظ امیر، اس باب میں پیغمبر کی صرف یہ حدیث کافی ہوگی پیغمبر نے
 انس سے کہا تھا ادل من یدخل علیک من ہذا الباب امیر المومنین و
 سید الوصیین اس دروازے سے پہلا جو شخص آئے گا وہ امیر المومنین اور سید الوصیین ہوگا۔
 ابو نعیم اجمہانی نے اس حدیث کو حلیۃ الاولیاء میں بذیل ذکر امیر المومنین درج کیا ہے۔
 پیغمبر خدا نے مسلمانوں کو حکم دیا تھا کہ علیؑ کو امیر المومنین کہہ کر سلام کریں جیسا کہ بجزوق المظاہرین
 ثابت ہے زیادہ تفصیل کا موقع نہیں ۱۱

ابو ہریرہ عہد امیر المومنین میں

عہد امیر المومنین میں ابو ہریرہ گوشہ گزنامی و پردہ خفا میں رہے ،
 قریب تھا کہ اپنے پہلے حال پر پلٹ جائیں ، مفلس و قلاش ، ناقابل اعتنا ،
 اہل دولت کے زلہ خوار و خدمت گزار جیسا کہ اسلام لانے سے پیشتر تھے ، امیر المومنین
 کی نصرت سے کنارہ کشی کی اور آپ کے علم کے سایہ میں نہیں آنے بلکہ ان کا دلی
 میلان اور ساری ہمدردی وہی خواہی دشمنان امیر المومنین کے لیے مخصوص تھی ،
 معاویہ علیؓ سے برسر پیکار تھے اور کوئی جائز وجہ علیؓ سے جنگ کرنے کی تھی نہیں
 یہ گریہ ہر مسلمان کے دماغ میں تھی کہ آخر معاویہ علیؓ سے برسر جنگ کیوں ہیں ،
 لہذا انھوں نے خون عثمان کے انتقام کا ڈھونڈ چایا کہ میں تو صرف عثمان کے خون کا بدلہ
 چاہتا ہوں ، علیؓ قاتلان عثمان کو ہمارے حوالہ کر دیں تاکہ میں انھیں عثمان کے
 بدلے میں قتل کر ڈالوں ۔ اسی سلسلہ سے معاویہ نے ابو ہریرہ اور نعمان بن بشیر کو
 کہ یہ دونوں معاویہ کے پاس شام میں تھے امیر المومنینؓ کے پاس بھیجا کہ جا کر مطالبہ
 کریں کہ حضرت علیؓ قاتلین عثمان کو معاویہ کے حوالے کر دیں ، چال یہ تھی کہ علیؓ ایسا
 کریں گے نہیں ، یہ دونوں جائیں گے علیؓ انکار کریں گے ، یہ علیؓ کو برا کہتے ہوئے
 اور مجھے علیؓ سے برسر پیکار ہونے میں حق پر قرار دیتے ہوئے واپس آئیں گے اور
 شام والوں کے سامنے علیؓ کے خلافت و دستند گواہ ہوں گے ، شام والے جب
 پیغمبرؐ کے دو بڑے صحابیوں کو علیؓ کا مخالف پائیں گے تو میری جنگ کو جائز
 سمجھیں گے ۔ معاویہ نے ابو ہریرہ اور نعمان بن بشیر سے کہا کہ تم دونوں علیؓ کے
 پاس جا کر انھیں خدا کی قسم دے کر کہو کہ وہ قاتلین عثمان کو ہمارے حوالے کر دیں کہ

وہی انھیں پناہ دیے ہوئے ہیں پھر ہم میں اُن میں کوئی جنگ نہ ہوگی، اگر علی انکار کریں تو تم دونوں گواہ رہنا اور لوگوں کے سامنے اس کی گواہی دینا۔ یہ دونوں آپ کے پاس پہنچے، ابو ہریرہ نے کہا اے ابوالحسن خداوند عالم نے آپ کو اسلام میں مخصوص فضائل و شرف عنایت فرمایا ہے، آپ حضرت محمد مصطفیٰ کے بھائی ہیں، معاویہ نے ہمیں آپ کے پاس ایک ایسے معاملہ کے لیے بھیجا ہے کہ اگر وہ ملے ہو جائے تو یہ جنگ رک جائے گی اور آپس میں صلح ہو جائے گی وہ معاملہ یہ ہے کہ آپ عثمان کے قاتلوں کو معاویہ کے حوالے کر دیں تاکہ وہ عثمان کے عوض انھیں قتل کر ڈالیں اور خداوند عالم آپ کو اور انھیں ایک کر دے اور صلح ہو جائے یہ امت فتنہ پرانہ کی سے محفوظ رہے۔ ابو ہریرہ کے بعد نعمان نے بھی اسی قسم کی گفتگو کی، امیر المومنین نے فرمایا اس مسئلے میں گفتگو بہتے دو! تم بتاؤ اے نعمان، کیا تم اپنی قوم یعنی انصار میں سب سے زیادہ ہدایت یافتہ ہو؟ نعمان نے کہا، نہیں۔ آپ نے فرمایا تو تمھاری پوری قوم نے میری اطاعت کی ہے شاذ و نادر تین چار شخصوں نے گریز کیا ہوگا برا تم بھی انھیں تین چار آدمیوں میں سے ہو؟ نعمان نے کہا ”خدا حضور کا بھلا کرے میں تو اس لیے آیا ہوں کہ آپ ہی کی خدمت میں رہوں اور آپ سے جدا نہ ہوں۔ معاویہ نے مجھ سے فرمائش کی تھی کہ اُن کا یہ پیغام آپ کے پاس پہنچا دوں اور میری تمنا تھی کہ آپ کی خدمت میں باریابی کا موقع ملے اور یہ لالچ بھی کہ آپ میں، اور معاویہ میں صلح ہو جائے لیکن اگر آپ کی رائے اس کے علاوہ ہے تو میں آپ کا تابعدار ہوں اور آپ ہی کی خدمت میں رہوں گا۔“

مورخین لکھتے ہیں کہ امیر المومنین نے ابو ہریرہ سے ایک لفظ تک نہ کہا آپ اُن سے مخاطب ہی نہیں ہوئے وہ شام کو واپس گئے اور معاویہ کو جاکر سارا حال سنایا اور معاویہ نے انھیں حکم دیا کہ لوگوں کو یہ واقعہ بتائیں، ابو ہریرہ نے

معاویہ کی خواہش کے مطابق لوگوں کے سامنے یہ واقعہ دہرایا اور معاویہ کو خوش کرنے کے سارے جتن کیے، نعمان کچھ دنوں تک تو حضرت عثمان کے پاس رہا پھر ہجاء کے نام معاویہ کے پاس چلا گیا۔ اے

جب امیر المومنین اور معاویہ کے درمیان جنگ نے شدت پکڑی تو ابو ہریرہ اتنے زوردار ہوئے کہ دل ہاتھوں سے جاتا رہا پیر سنبھلتے نہ تھے ابتداء جنگ میں نہیں یقین کامل تھا کہ فتح علی ہی کی ہوگی تو یہ گوشہ نشین ہو گئے اور پوشیدہ طریقے سے لوگوں کو حدیثیں سناتا کر امیر المومنین کی نصرت سے روکتے۔ بخلاف ان حدیثوں کے ایک دن انھوں نے یہ حدیث بیان کی سمعت رسول اللہ يقول ستكون فن القاعد فیہا خیر من القائم والقائم خیر من الماشی والماشی خیر من السامی ومن وجد ملجأ او معاذا فلیعذ بہ۔ میں نے پیغمبر خدا کو

اے ابراہیم بن ہلال ثقفی نے اپنی کتاب غارات میں اس واقعہ کو ذکر کیا ہے۔ اور اس سے علامہ ابن ابی الحدید معتزلی نے شرح نہج البلاغہ جلد اول ص ۲۱۳ میں نقل کیا امیر المومنین ابو ہریرہ کو جو خاطر میں نہ لائے نہ ان کی کسی بات کا جواب دیا وہ اسی وجہ سے کہ آپ نے انھیں منہ لگانے کے قابل نہیں سمجھا، آپ بخوبی جانتے تھے کہ ابو ہریرہ و معاویہ کے ہاتھوں پاک چکے ہیں ان سے کچھ کہنا سننا بیکار ہے، معاویہ نے نعمان و ابو ہریرہ کو قاتلین عثمان کا مطالبہ کرنے کے لیے حضرت کے پاس جو بھیجا تو اس میں جو چاہا معاویہ نے چلی تھی وہ حضرت سے مخفی نہ رہ سکی، اسی لیے آپ نے ہاں یا نہیں کوئی جواب نہیں دیا بلکہ بات ہی دوسری چھیڑ دی، آپ کے اس طریقہ کار سے جو تدبیر و سیاسی دور بینی نمایاں ہوتی ہے وہ کسی با فہم پر پوشیدہ نہیں ہے امام احمد نے سند جلد ۲ ص ۲۸۲ پر ابو ہریرہ کے احادیث کے سلسلہ میں یہ حدیث درج کی ہے، اس حدیث کا لغو باطل ہونا اظہر من الشمس ہے کیونکہ ارشاد الہی ہے فقا تلوا الستی تبغی حتی تفسی الی امر اللہ باغی جماعت سے اس وقت تک جنگ کرو جب تک کہ وہ اپنی بغاوت سے باز نہ آجائے۔

ارشاد فرماتے ہیں کہ عنقریب فتنے برپا ہوں گے جس میں بیٹھا شخص کھڑے سے بہتر ہوگا اور کھڑا چلتے ہوئے سے اور چلتا ہوا دوڑتے ہوئے شخص سے بہتر ہوگا پس اگر کسی شخص کو پناہ مل سکے تو وہ پناہ گیر ہو جائے۔

یہی روش ابو ہریرہ کی مدتوں رہی یہاں تک کہ خوارج نے امیر المومنینؓ کے خلاف بغاوت کر دی اور خود عراق کے اندر جہاں امیر المومنینؓ کی حکومت تھی مسلمانوں میں پھوٹ پڑ گئی۔ ادھر معاویہ کی طاقت بڑھتی جا رہی تھی شام پر تسلط تھا ہی محمد بن ابی بکر جو امیر المومنینؓ کی طرف سے مصر کے گورنر تھے معاویہ نے کید و مکر سے انھیں زیر دے کر مار ڈالا اور اس طرح مصر پر بھی تسلط حاصل کر لیا۔ امیر المومنینؓ کے حلد ملک میں لوٹ مار کا بازار گرم کر دیا تین ہزار فوج کے ساتھ بصرہ کی اطاعت کو یمن و حجاز کی تاراجی کے لیے بھیجا جس نے ایک قیامت برپا کر دی، بندگان خدا کے خون کی ندیاں بہادیں، گاؤں کے گاؤں پھونک ڈالے، عورتوں کی آبرو لوٹ لی مسلمانوں کے لڑکے لڑکیوں کو غلام و کنیز بنا ڈالا، ظلم و ستم کے وہ پہاڑ ڈھائے کہ چنگیز و ہلا کو بھی شرم سے سر جھکا لیں، اور اس طرح حجاز و یمن کو ہتس ہتس کرنے کے بعد بصرہ نے حجاز و یمن کے تمام مسلمانوں سے معاویہ کی بیعت لی لے

اس وقت ابو ہریرہ نے اپنے نخل تنہا کو بارور ہوتے دیکھا، آپے میں نہ رہ سکے، دل کا چور ظاہر ہو گیا، مدتوں سے سینہ میں جس راز (بغض علی) کو چھپائے ہوئے تھے اُسے بصرہ کی اطاعت پر ظاہر کیا۔ بصرہ نے ابو ہریرہ کو بڑے کام کا آدمی پایا۔ محبت معاویہ

لے بصرہ کے مظالم کی خوشچکان داستان مفصل دیکھنی ہو تو ملاحظہ فرمائیے شرح نہج البلاغہ ابن ابی الحدید جلد ۱ ص ۱۱۱ تا ۱۱۲ نیز تاریخ طبری و تاریخ کامل وغیرہ، معاویہ کی یہ بد اعمالیاں اسی طرح واضح ہیں جس طرح کربلا کا المیہ اور واقعہ قرہ زید کی بد اعمالیوں کے واضح ثبوت ہیں۔

بھر پورا ابو ہریرہ کے ذریعہ معاویہ کے لیے زمین ہموار کرنے، لوگوں سے بیعت لینے میں بڑی مدد ملی اور اس کے صلہ میں بئسرواپسی کے وقت ابو ہریرہ کو مدینہ کا حاکم مقرر کر دیا گیا اور لوگوں کو تاکید کی کہ ان کی اطاعت میں کمی نہ کریں۔

کئی مہینہ ابو ہریرہ نے حکومت کے فرائض ادا کیے اور مدینہ میں امامت کرتے اور شان افسری دکھاتے رہے یہاں تک کہ امیر المومنین کی طرف سے دہزار سوار لے کر جاریہ بن قدامہ سعدی مدینہ پہنچے۔ ابو ہریرہ بھاگ نکلے، جاریہ افسوس کرتے تھے کہ ابو ہریرہ ملے نہیں ورنہ ان کی کبھی جان بخشی نہیں کرتا ملے۔ جاریہ ابھی حجاز ہی میں تھے کہ کوفہ میں امیر المومنین کی شہادت کی خبر ملی، انھوں نے تمام اہل مدینہ سے امام حسن کی بیعت لی اور کوفہ چلے آئے، جاریہ کے واپس جانے پر ابو ہریرہ روپوشی سے باہر نکلے۔ چھ مہینے کے بعد جب معاویہ کی حکومت ہو گئی تو پھر ابو ہریرہ کے دن ہی پھر گئے۔



ابو ہریرہ عہد معاویہ میں

معاویہ کا زمانہ ابو ہریرہ کے لیے بہار کا زمانہ تھا، ساری تمنائیں برائیں اور شان و شوکت کے سارے خواب پورے ہوئے اسی وجہ سے بے شمار حدیثوں میں معاویہ کی خواہشیں مد نظر ہیں اور انھوں نے معاویہ کے فضائل میں عجیب و غریب حدیثیں لوگوں سے بیان کیں، معاویہ کے زمانے میں جیسی جیسی ضرورت و مصلحت

مقتضی ہوتی گئی اور سیاسی چال بازیوں بنی ہاشم کو ستانے میں سو جھٹی گئیں اس
 حساب سے کثرت سے حدیثیں گڑھی جانے لگیں اور پیغمبر پر خوب خوب تمسک
 باندھی گئیں جیسا کہ پیغمبر پہلے ہی پیشین گوئی فرما گئے تھے، نت نئی عجیب و غریب
 باتیں تراشی گئیں اور ابو ہریرہ اس معاملہ میں سب سے پیش پیش اور سب کے پیش
 تھے۔ چنانچہ انھوں نے لوگوں سے فضائل میں بکثرت غلط و تھمل حدیثیں بیان کیں
 چند حدیثیں بطور نمونہ درج کی جاتی ہیں۔

ابن عساکر، ابن عدی، محمد بن عاؤز، محمد بن عبد سمرقندی، محمد بن مبارک
 صوری، خطیب بغدادی وغیرہ تمام محدثین نے ابو ہریرہ سے روایت کی ہے۔
 (۱) قال سمعت رسول الله يقول
 ان الله اثنى على وحيه
 ثلاثا انا وجبريل ومعاوية۔
 ابو ہریرہ نے بیان کیا کہ میں نے پیغمبر
 ایشاد فرماتے سنا کہ خداوند عالم نے اپنی وحی کو
 تین فردوں کو امین بنایا ایک میں دوسرے
 جبریل تیسرے معاویہ۔

خطیب نے یہ سلسلہ اسناد ابو ہریرہ سے روایت کی ہے

(۲) قال ناول النبي معاوية
 سهمافقال خذ هذا السهم
 حتى تاتاني به في الجنة۔
 پیغمبر نے معاویہ کو ایک تیر دیا اور کہا کہ اس
 تیر کو بہ احتیاط رکھنا یہاں تک کہ اس کے ساتھ
 تم مجھ سے جنت میں ملو۔

ابو العباس ولید بن احمد زوزنی نے اپنی کتاب شجرة العقل میں ابو ہریرہ
 سے روایت کی ہے۔

(۳) قال سمعت رسول الله
 يقول ان كلابي كه قبلة من درة
 بيضاء فخذها وربها ابواب تخترقها
 میں نے پیغمبر کو کہتے سنا کہ ابوبکر کے لیے سپید
 موتیوں کا ایک گنبد ہوگا جس میں چار دروازے
 ہوں گے رحمت کے جھونکے اس میں چلے جائیں

جس کا ظاہر خدا کا عفو اور جس کا باطن خدا کی
خوشنودی ہوگی ابو بکر جب خدا کے دید کے مشتاق
ہوں گے ایک پٹ کھل جائے گا اور وہ اس
پٹ سے خدا کا دیدار کریں گے۔

رياح الرحمة ظاهرها
عفو الله وباطنها رضوان الله
كلما اشتاق الى الله انفتح له
مصرع ينظر منه الى الله عز وجل

ابن حبان بسلسلہ اسناد ابو ہریرہ سے روایت کرتے ہیں۔

ابو ہریرہ بیان کرتے ہیں کہ جب رسول اللہ
غار سے برآمد ہوئے اور مدینہ کو روانہ ہوئے
ابو بکر نے آپ کی نعلین کا تسمہ درست کیا اس پر
آں حضرت نے فرمایا ابو بکر میں تمہیں خوشخبری
دے سناؤں خداوند عالم بروز قیامت یہ خدا کیلئے
عمومی حیثیت سے ظاہر ہوگا اور تمہیں مخصوص
طریقہ پر اپنا جلوہ دکھائے گا۔

(۴) قال لما قدم رسول الله
من الغار يريد المدينة اخذ
ابو بكر بغرزه فقال الا ابتشر
يا ابا بكر ان الله يتجلى
للملائكة يوم القيامة
عامه ويتجلى لك خاصة

انھیں ابن حبان بے سلسلہ اسناد ابو ہریرہ سے یہ بھی روایت کی ہے۔

ابو ہریرہ کہتے ہیں کہ جبریل پیغمبر کی خدمت
میں حاضر تھے کہ ادھر سے ابو بکر گذرے،
جبریل نے انھیں دیکھ کر کہا یہ ابو بکر صدیق
ہیں، آں حضرت نے پوچھا تم انھیں پہچانتے ہو
جبریل نے کہا ہاں خوب پہچانتا ہوں، یہ
زمین سے زیادہ آسمان پر مشہور ہیں اور ملائکہ
انھیں حلیم قریش کے نام سے پکارتے ہیں
یہ آپ کی زندگی میں آپ کے وزیر

(۵) قال بينا جبرائيل
مع النبي اذ مر بهما ابو بكر
فقال جبرائيل هذا ابو بكر
الصديق قال رسول الله
العرفه يا جبرائيل قال
نعم انه في السماء لا شهر
منه في الارض وان الملائكة
لنسبه حلیم قریش وانه

وزیرک فی حیاتک و خلیفتک | اور آپ کے مرنے کے بعد آپ کے جانشین
بعد مماتک | ہوں گے۔

خطیب سلسلہ اسناد ابو ہریرہ سے روایت کرتے ہیں۔

(۶) قال قال رسول اللہ
تبشرت الملائکۃ یوم
ولد ابوبکر الصدیق و اسلم اللہ
الی الجنة عدن فقتال و
عزتی و جلالی لا ادخلها
الا من احب هذا المولود۔
ابو ہریرہ کا بیان ہے کہ پیغمبر نے ارشاد فرمایا
جس دن ابوبکر پیدا ہوئے اس دن ملائکہ نے
خوشیاں منائیں اور خداوند عالم نے جنت عدن
کی طرف نظر کی اور ارشاد فرمایا قسم ہے اپنے
عزت و جلال کی میں جنت میں بس اس کو
جانے دوں گا جو اس مولود (ابوبکر) کو درس
رکھے گا۔

ابن عدی سلسلہ اسناد ابو ہریرہ سے روایت کرتے ہیں۔

(۷) قال سمعت رسول اللہ
یقول عرج لی الی السماء
فما ررت بسماء الا وجدت
مکتوبا فیہا محمد رسول اللہ
و ابوبکر الصدیق۔
ابو ہریرہ کہتے ہیں کہ میں نے پیغمبر کو ارشاد
فرماتے سنا کہ شب معراج میں آسمان کی طرف
لے جایا گیا میں کسی آسمان سے نہیں گذرا مگر کہ
میں نے یہ لکھا ہوا دیکھا محمد رسول اللہ ہیں اور
ابوبکر صدیق۔

ابوالفرج ابن جوزی سلسلہ اسناد ابو ہریرہ سے روایت کرتے ہیں۔

(۸) قال حدثنی رسول اللہ
بان الجنة والنار تفاخرتا
فقالت النار للجنة انا اعظم
ابو ہریرہ کا بیان ہے کہ مجھ سے پیغمبر نے
یہ حدیث ارشاد فرمائی کہ جنت و جہنم نے
آپس میں فخر و مباہات کی جہنم نے جنت سے کہا

میں تجھ سے بلند مرتب ہوں کیونکہ مجھ میں بڑے
بڑے فرعون، جابر و سرکش انسان شاہان دنیا
اور ان کی اولاد ہیں اس پر خداوند عالم نے
جنت پر وحی فرمائی کہ توجواب دے دے کہ
فضیلت مجھی کو حاصل ہے خداوند عالم نے
مجھے ابوبکر کے لیے سنوارا ہے۔

منك قد سارا الان في الف اعنة
والجبايرة والملوك وابناءهم
فاوحى الله الى الجنة ان قولي
بل لي الفضل اذ مني الله
لابي بكر۔

خطیب پلسد اسناد ابو ہریرہ سے ناقل ہیں۔

ابو ہریرہ کا بیان ہے کہ پیغمبر ایک مرتبہ
علی ابن ابی طالب کا سہارا لیے برآمد ہوئے
سامنے سے ابوبکر و عمر آگئے آپ نے فرمایا
اے علی کیا تم ان دونوں بڑھوں کو دوست
رکھتے ہو؟ علی نے کہا ہاں یا رسول اللہ۔ آپ نے
فرمایا کہ ہاں انھیں ضرور دوست رکھنا تاکہ
داخل جنت ہو۔

(۹) قال خرج النبي متكئا
على علي ابن ابي طالب
فاستقبله ابوبكر وعمر
فقال با علي اتحب هذين
الشيعين قال نعم قال
احبهما تدخل الجنة۔

خطیب بغدادی نے تاریخ بغداد میں اور ابن شاہین نے اپنے سنن میں

ابو ہریرہ سے روایت کی ہے۔

میں نے رسول اللہ کو ارشاد فرماتے سنا کہ
پچھلے آسمان پر ۸۰ ہزار فرشتے ہیں جو دستار ان
ابوبکر و عمر کے لیے دعائے مغفرت کرتے رہتے
ہیں اور اس سے اوپر والے آسمان میں ۴۰ ہزار
فرشتے ہیں جو ان لوگوں پر لعنت کیا کرتے ہیں

(۱۰) قال سمعت رسول الله
يقول ان في السماء الدنيا
ثمانين الف ملك يستغفرون
لمن احب ابابكر وعمر وفي السماء
الثانية ثمانين الف ملك

يلعنون من البغض ابا بکر وعمر | جو ابو بکر و عمر سے بغض رکھتے ہیں۔
 یہ ساری حدیثیں باتفاق لغو و ہمل ہیں اور جملہ علماء و محدثین بیکے بان
 انھیں باطل قرار دیتے ہیں اور جن جن لوگوں نے، ان حدیثوں کو ذکر کیا ہے انھوں نے
 ان کے باطل ہونے کی بھی صراحت کی ہے۔ علامہ سیوطی نے اپنی کتاب لسالی مصرعہ
 میں ان تمام احادیث کو سلسلہ اسناد و ستون احادیث سمیت ذکر کیا ہے، البتہ ان لوگوں
 ابو ہریرہ کی یہ طرفداری کی ہے کہ ابو ہریرہ کے سر سے الزام ہٹا کر ان راویوں کے
 سر ڈال دیا ہے جنھوں نے ان احادیث کو ابو ہریرہ سے سنا اور ابو ہریرہ سے رد ان
 کی، ابو ہریرہ کو قصور دار قرار دیتے بھی کیونکہ اس لیے کہ ان لوگوں کا وہ عقیدہ ہے
 کہ جس نے بھی پیغمبر کی زیارت کر لی وہ عادل ہے اس سے قولاً و فعلاً کوئی غلطی
 سرزد ہو ہی نہیں سکتی لہذا ابو ہریرہ تو غلط بیان کر نہیں سکتے غلط ان لوگوں نے
 بیان کیا جنھوں نے ابو ہریرہ سے روایت کی۔

اسی طرح جتنی حدیثیں ابو ہریرہ سے اس قسم کی ہمل و لغو وارد ہوئی ہیں
 جن کے معنی و مطلب میں غلطائے اہلسنت عاجز ہوئے اور کوئی بات بنائے ان
 ذہن سکی ان سب میں اسی قسم کی توجہیں کی گئی ہیں۔
 مثلاً ابو ہریرہ کی یہ حدیث:-

سمعت رسول الله يقول	میں نے پیغمبر خدا کو ارشاد فرماتے سنا کہ
هذا جبرئيل يخبرني عن الله	جبریل ہیں جو خداوند عالم کی جانب سے مجھے
ما احب ابا بکر وعمر الاموين	خبر دیتے ہیں کہ ابو بکر و عمر کو نیکو کار مومن ہیں
تقي ولا بغضهمنا الا منافق	دوست رکھیں گے اور منافق و بد بخت ہیں
شقي	دشمن رکھیں گے۔

یہ حدیث ان حدیثوں میں شمار کی جاتی ہے جو باتفاق اہل علم غلط و باطل ہیں۔

تَبَرَّكَ اللهُ رَسُوْلُ اللهِ خَلَقَنِي اللهُ
مِنْ نُوْرٍ وَخَلَقَ اَبَا بَكْرٍ مِّنْ نُّوْرِى
وَعَلَّقَ عَمْرًا مِّنْ نُّوْسِ اَبِيْ بَكْرٍ وَ
خَلَقَ امْتًا مِّنْ نُّوْسِ عَمْرٍ وَنَعَمَ
سَرَّاجُ اَهْلِ الْجَنَّةِ .

تَبَرَّكَ اللهُ رَسُوْلُ اللهِ
يَقُوْلُ اَبُو بَكْرٍ وَعَمْرٌ خَيْرُ الْاَوَّلِيْنَ
وَالْاٰخِرِيْنَ .

تَبَرَّكَ اللهُ رَسُوْلُ اللهِ
يَقُوْلُ اَبُو بَكْرٍ وَعَمْرٌ خَيْرُ الْاَوَّلِيْنَ
وَالْاٰخِرِيْنَ .

تَبَرَّكَ اللهُ رَسُوْلُ اللهِ
يَقُوْلُ اَبُو بَكْرٍ وَعَمْرٌ خَيْرُ الْاَوَّلِيْنَ
وَالْاٰخِرِيْنَ .

ارشاد فرمایا پیغمبرؐ نے کہ خداوند عالم نے مجھے
اپنے نور سے خلق کیا اور ابو بکرؓ کو میرے نور سے اور
ابو بکرؓ کے نور سے عمرؓ کو پیدا کیا اور عمرؓ کے نور سے میری
ساری امت کو پیدا کیا اور عمرؓ جنت والوں کے
چراغ ہیں ۔

میں نے پیغمبرؐ کو ارشاد فرماتے سنا کہ عمرؓ ابو بکرؓ
اولین و آخرین سب میں بہتر ہیں ۔

ارشاد فرمایا پیغمبرؐ نے کہ میرے اصحاب مثل
ستاروں کے ہیں جس نے کسی بات میں بھی اُن کی
پیروی کی اس نے ہدایت پائی ۔

پیغمبرؐ نے فرمایا انجیل میں ہماری اور ہمارے
اصحاب ابو بکرؓ و عمرؓ و عثمانؓ و علیؓ کی مدح میں

(بقیہ حاشیہ صفحہ ۳۲) علامہ ذہبی نے میزان الاعتدال میں سلسلہ حالات ابراہیم بن مالک نصاریٰ
اس حدیث کو نقل کیا ہے اور اس کے غلط و باطل ہونے کی صراحت کی ہے ۔

اس حدیث بھی بالاتفاق باطل ہے علامہ ذہبی نے سلسلہ حالات احمد سمرقندی اس حدیث کو
درج کر کے اس کے باطل ہونے کی صراحت کی ہے ۔ یہ حدیث بھی بالاتفاق باطل ہے
علامہ ذہبی نے بیرون بن واقد افریقی کے حالات میں اس حدیث کو نقل کر کے اس کے بطلان
کا کلام کیا ہے ۔ علامہ ذہبی نے جعفر بن عبد الواحد قاضی کے حالات میں نیز الاعتدال
کے اندر اس حدیث کو نقل کر کے اس کو لغو و اہل بتایا ہے ۔

کہا گیا ہے کوزر ع اخرج

ابی بکر و عمرو و عثمان و علی
کوزر ع اخرج شطا کا الیہ

اسی طرح کی بہت سی من گڑشت حدیثیں ابو ہریرہ کی ہیں بے شمار ان گن
صحیح بخاری و مسلم تک میں اسی طرز و نوعیت کی بکثرت حدیثیں ہیں جسے آپ
گیا رضہ میں فصل میں ملاحظہ فرمائیں گے



ابو ہریرہ پر بنی امیہ کے احسانات

ابو ہریرہ پر بنی امیہ کے احسانات کا اندازہ اس وقت بخوبی ہو سکتا ہے
جب ابو ہریرہ کے ماضی و مستقبل دونوں کا ساتھ ساتھ جائزہ لیا جائے بنی امیہ
حکومت سے قبل اُن کی کیا حالت تھی اور حکومت کے زمانے میں کیا شان تھی۔ پہلے
ذیل و خوار، بدن پر جھٹھرے لگائے، کمبل میں جوئیں بھری ہوئیں۔ اور دوراوی
میں عالم یہ کہ بلندی منزلت انتہائی نقطہ عروج پر، امویین نے اُنھیں زمین سے
آسمان پر پہنچا دیا، گوشہ گنہگار سے نکال کر یام شہرت پر لا بٹھایا۔ حریر و ریشم کی ردا

۱۔ علامہ ذہبی نے میزان الاعتدال میں سلسلہ حالات محمد بن موسیٰ بن عطار و میاطی ان حدیث
درج کر کے خود تامل قرار دیا ہے مگر جمہور اہلسنت نے ابو ہریرہ کو بچاتے ہوئے راویوں کے
الزام رکھ دیا ہے ۲۔ خود ابو ہریرہ کی لفظیں ہیں فنزعت غدرۃ علی ظہری فبسطہ
بینی و بینہ حتی کافی النظر الی العقل یدب علیہا، میں نے اپنی بیٹی کے
کیل اتارا اور اپنے اور رسول کے درمیان بچھا دیا جس پر جوئیں چل رہی تھیں اعلیٰ الالباب
۳۔ علامہ ابن سعد نے ابو ہریرہ کے حالات میں لکھا ہے کہ ابو ہریرہ ریشم کا لباس پہنتے تھے۔

خزاد ریاج کے لباس پہنانے، رہنے کو مکمل دے، اپنے انعام و اکرام سے مالا مال کیا
 نعمتوں کے بارگروں میں بچائے خوب خوب پرو پاگندے کیے اور فضل و شرف کے
 اہل درے پیٹے اور مدینہ نبوی کا حاکم مقرر کر دیا۔

سرو بنت غزوہ ان جو عقبہ ابن غزوہ ان ایک اسیر کبیر کی بہن تھیں جس کی برابری کا
 تصور بھی ابو ہریرہ کے دماغ میں آنا ممکن نہ تھا جس کا خواب بھی ابو ہریرہ نے کبھی
 نہ دیکھا ہوگا، پیٹ بھر کھانے کے عوض جس کی نوکری کرتے تھے اور ننگے پیر خدمت
 میں حاضر رہتے تھے بنی امیہ نے ان کی گورنری مدینہ کے زمانہ میں اسی سرہ سے
 ابو ہریرہ کی نزدیک کر دی۔

مضارب بن جزر بیان کرتا ہے کہ میں رات میں ایک مرتبہ گھوم رہا تھا کہ
 رات ایک شخص کے تکبیر بلند کرنے کی آواز کان میں آئی، میں آواز پر چلا دیکھا کہ
 ابو ہریرہ ہیں۔ میں نے پوچھا یہ کیا؟ یہ بے وقت تکبیر کیسی؟ ابو ہریرہ نے کہا میں
 خدا کا شکر ادا کر رہا ہوں کہ میں پہلے سرہ بنت غزوہ ان کا نوکر تھا پیٹ بھر کھانے کے عوض

۱۵ امام بخاری نے صحیح بخاری جلد ۴ ص ۱۵ کتاب الاعتصام بالکتاب والسنة میں محمد بن سیر سے
 روایت کی ہے کہ ہم لوگ ابو ہریرہ کے پاس تھے اُن کے جسم پر کتان کے دو کپڑے تھے ۱۶ آخر عمر تک

اسی نظر میں رہے اور اسی میں مرے جیسا کہ اصحاب، معارف، طبقات بن سعد میں سلسلہ حالات
 ابو ہریرہ مذکور ہے ۱۷ مسند امام احمد جلد ۴ ص ۴۳ معارف میں قتیبہ، شرح نہج البلاغہ جلد ۱
 ص ۵۹

۱۸ انھیں عقبہ کو حضرت عمر نے محاذ جنگ کا افسر مقرر کیا تھا اور انھوں نے بصرہ آباد کیا اور
 اس کے حکم ہے، بہت سی لڑائیاں فتح کیں، مشہور صحابی اور نامور بہادر ہیں، خلافت عمر میں

انتقال کیا، ابو ہریرہ نے ان کے مرنے کے بہت دن بعد ان کی بہن سے عقد کیا، ابن حجر نے اصحاب
 میں سرہ کا صا۳۱ قسم اول میں ذکر کیا ہے اور ابو ہریرہ کا قصہ بھی لکھا ہے چنانچہ وہ لکھتے ہیں کہ سرہ نے بہت پیغمبر
 ابو ہریرہ کو نزدیکی پر نہ کر لیا تھا بعد معاویہ میں جبکہ مروان نے اپنی جگہ مدینہ کا حاکم انصاری بنایا تو انھوں نے سرہ سے
 شادی کر لی ۱۹ اصحاب حالات ابو ہریرہ

دن رات خدمت کیا کرتا تھا، سرہ اور اس کے گھروالے جب سفر میں جاتے تو میں پیدل
 ناقہ کی ہمار تھا مے چلتا اور جب وہ کہیں ٹھہرتے تو میں اُن کی خدمت بجالاتا، اور اب
 میں نے اسے بیوی بنا لیا ہے، آج میں سوار ہو کر چلتا ہوں، جب ٹھہرتا ہوں تو سرہ کی
 خدمت کرتی ہے، ابو ہریرہ نے یہ بھی کہا کہ سرہ جب کسی جگہ قیام کرتی تو مجھے حکم دیتی
 کہ میں یہاں سے اس وقت تک نہ چلوں گی جب تک تم گھس میں گوندھ کر ستو میرے پاس
 تیار نہ کرو اور اب میں جب کہیں ٹھہرتا ہوں تو وہی کام اس سے لیتا ہوں۔

ابو ہریرہ جبکہ وہ مدینہ کے حاکم تھے اکثر کہا کرتے، میں تمیم پلا، فقر و فاقہ کے
 عالم میں ہجرت کی، پہلے میں پیٹ بھر کھانے کے عوض سرہ بنت غزو ان کی نوکری
 کرتا تھا، وہ اور اس کے گھروالے جب کہیں رہتے تو میں خدمت بجالاتا اور جب کہیں
 سفر میں جاتے تو شربانی کرتا، اب خدا نے سرہ کو میری بیوی بنا دیا، خدا کا شکر
 جس نے دین اسلام کی وجہ سے سب کو ایک دوسرے کے برابر کر دیا اور ابو ہریرہ
 کو امام بنا یا ہے

ایک مرتبہ کہا۔ میں نے دختر غزو ان کی پیٹ بھر کھانے کے عوض نوکری کی
 وہ مجھے مجبور کرتی تھی کہ میں کھڑا سوار ہوا کروں اور ننگے پیر رہا کروں، اب جبکہ
 خدا نے میرے حوالہ زوجیت میں سرہ کو لا ڈالا ہے تو میں بھی انھیں باتوں پر اسے
 مجبور کرتا ہوں۔

ایک دن ابو ہریرہ نے نماز پڑھائی جب سلام سے فارغ ہوئے تو بلند
 آواز سے کہا الحمد للہ الذی جعل الدین قواما و جعل ابو ہریرہ
 اماما بعد ان کان احبیرا لابنة غزو ان علی سبع بطنہ و جمولہ رجلہ
 خدا کا شکر کہ اس نے دین کے ذریعہ کو برابر کیا اور ابو ہریرہ کو امام بنایا

۱۔ طبقات ابن سعد ج ۴، ص ۲۵۵ حالات ابو ہریرہ ۲۔ طبقات ابن سعد ج ۴، ص ۲۵۵

اس کے کہ وہ دختر غزدان کا نوکر تھا پیٹ بھر کھانے کے عوض جس سے پیروں
میں دوپٹاں تک نہ تھیں سہ -

ایک مرتبہ حکومت مدینہ کے دنوں میں منبر رسول پر کھڑے ہو کر کہا خدا کا شکر
جس نے مجھے غذا کھلائی۔ ریشمی لباس پہنایا۔ دختر غزدان سے مجھے بیابا بعد اس کے
کہ میں پیٹ بھر کھانے کے عوض اس کی نوکری کرتا تھا اس نے مجھ سے خوب
قد نہیں لیں، اب میں بدلہ چکارہ ہوں سہ



ان احسانات پر ابو ہریرہ کی شکر گزاری

بنو امیہ نے اپنے احسانات سے ابو ہریرہ کو بندہ بے دام بنالیا، ان کے
بش و اس، عقل و خرد خرید لیے، گوش و چشم کے مالک ہو گئے، لہذا جب اور
جی ضرورت ان کی مقتضی ہوئی اسی کے مطابق ابو ہریرہ کے لب و زبان نے حبش
کی، اگر ضرورت اس کی پیش آئی کہ بنو امیہ کے فضائل بیان کیے جائیں تو منت نہی
مہیش پیغمبر کی طرف منسوب کر کے بیان کر دیں جیسا کہ آپ فضل و نجم و مہتم ہیں
بطور نوہ چند حدیثیں ملاحظہ فرما چکے ہیں، اور اگر ضرورت پیش آئی کہ حضرت ابو کر
و عمر کی شان میں حدیثیں پیش کی جائیں تو ویسی حدیثیں منادیں کیونکہ معاویہ اور
بنی امیہ کی سیاسی باز گیری اور شاطرا نہ چاہیں تو اسی وقت کامیاب ہو سکتی تھیں
ان کے خیال کے مطابق جبکہ ابو بکر و عمر کو علی سے افضل ثابت کر دکھایا جائے اور
اس کے لیے ابو ہریرہ بے حد کا رآمد ذریعہ تھے، انھوں نے ابو بکر و عمر کے فضائل میں

ناور سے نادر حدیثیں اختراع کیں جیسا کہ ہم نے چند حدیثیں ساتویں فصل میں بیان کی ہیں، اور جو حدیثیں ہم نے ابھی نہیں بیان کیں ان میں مثلاً ایک تو وہ حدیث رکھنے کے قابل ہے جس میں ابو ہریرہ نے بیان کیا ہے کہ پیغمبر نے سورہ برات کی تبلیغ کا موقع پر ابو بکر کو علی کا حاکم مقرر کیا تھا ۹۔ "دوسرے حضرت عمر کے متعلق ان کی وہ حدیث جس میں انھوں نے بیان کیا ہے کہ حضرت عمر و محدث تھے جن سے ملائکہ گفتگو کیا کرتے تھے

بنی ہاشم کو ستانے اور زچ کرنے کے لیے بنی امیہ کی جو پالیسی تھی اس کا تقاضا تھا کہ ان دونوں حدیثوں کو اچھی طرح پایہ ثبوت کو پہنچا دیا جائے اور اشاعت اعلان میں کوئی کسر اٹھانے رکھی جائے، اپنی طاقت و صلاحیت بھر وہ اس مقصد میں کامیاب بھی ہوئے، ان دونوں حدیثوں کا کافی ڈھنڈورا بھی پیٹا گیا یہاں تک کہ صحاح تک میں یہ دونوں حدیثیں درج ہو گئیں، عنقریب آپ گیارہویں فصل میں اس پر ہمارا تبصرہ ملاحظہ فرمائیں گے۔

اور اگر کبھی اموی سیاست ضرور تند ہوئی تو انھوں نے فضائل امیر المومنین کے توڑ میں حدیثیں ایجاد کیں مثلاً

سمعت رسول الله يقول لم
تجسس الشمس او ترد لاحد الا
ليوشع بن نون لياالي سارا لي
بيت المقدس -
میں نے پیغمبر خدا کو ارشاد فرماتے سنا کہ آقا
نہ کسی کے لیے ٹھہرا نہ کسی کے لیے پلٹا سوا یوشع
بن نون وحی جناب موسیٰ کے کہ جب بیت المقدس
کو جارہے تھے تو صرف ان کے لیے وہ پلٹا۔

اور جیسے واقعہ دعوت عشرہ کے متعلق انھوں نے روایت کی ہے کہ پیغمبر پر جب آیت وانذار عشرتک الاقربین نازل ہوئی تو آپ نے کھڑے ہو کر فرمایا

یامعشر قریش الخ اس موقع پر اور جو کچھ ہوا اور پیغمبر نے امیر المومنین کی وصایت
بغلات کے متعلق جو کچھ اعلان کیا وہ سب صاف اڑا گئے ۔
اور جیسے ان کی حدیث قال لا یقسم وراثتی ما ترکت میں جو کچھ اپنے

بعد چھوڑوں گا وہ میرے ورثہ آپس میں تقسیم نہ کریں گے ۔

اور جیسے ان کی حدیث جس میں انہوں نے بیان کیا ہے کہ پیغمبر نے اپنے چچا
وہاب سے ارشاد فرمایا کہ آپ لا الہ الا اللہ کہیے مگر انہوں نے قریش کی وجہ
سے نہیں کہا اس پر آیت نازل ہوئی انک لا تھدی من احببت الے رسول
آپ جسے چاہتے ہیں اس کی ہدایت نہیں کر سکتے خدا ہی جس کی چاہتا ہے ہدایت
کرتا ہے ۔

اسی قسم کی بکثرت من گڑھت حدیثیں ہیں جو ابو ہریرہ نے محض امیر المومنین اور
ایت پیغمبر کی ایذا رسانی ، ستانے اور چڑھانے کے لیے لوگوں میں پھیلائیں ۔

امام ابو جعفر اسکا کافی لکھتے ہیں کہ معاویہ نے صحابہ اور تابعین کی ایک اچھی
خاص تعداد کو ہمار کر لیا تھا کہ وہ امیر المومنین کے متعلق رکھتے ہیں حدیثیں روایت کریں

جن سے حضرت امیر المومنین کی ذات داغدار ہو جائے اور لوگوں کو حضرت سے بیزاری
اور اس پر بڑے بڑے صلے اور گرانقدر انعامات و عطایا مقرر کیے تاکہ ہر شخص اس کی طمع

میں ایسا ہی کرے چنانچہ بکثرت لوگوں نے معاویہ کی خواہشوں کے مطابق ایسی حدیثیں
لوگھیں جن میں ابو ہریرہ ، عمرو بن عاص ، مغیرہ بن شعبہ اور تابعین کے عروہ بن زبیر

وغیرہ سب سے پیش پیش تھے ۔ یہی علامہ اسکا فی لکھتے ہیں کہ جب ابو ہریرہ معاویہ کے
ساتھ عراق آئے تو مسجد کوفہ میں پہنچے جب ان کی نظر اس ہجوم پر پڑی جو ان کے

استقبال میں اکٹھا ہوا تھا تو وہ گھٹنوں کے بل بیٹھ گئے اور اپنی کھوپڑی پر کئی مرتبہ
سلاخ شرح الخ البلاغ ابن ابی الحدید جلد ۱ ص ۳۵۸

دو ہتھ مارے اور کہا اے عراق والو، کیا تم لوگ یہ خیال کرتے ہو کہ میں (جھوٹی حدیثیں بیان کر کے) خدا و رسول پر ہمت لگانا ہوں اور اپنے کو جہنم میں جلاؤں گا۔ خدا کی قسم میں نے پیغمبر کو ارشاد فرماتے سنا ہے کہ ان لکل نبی حرما وان المداہن حری فمن احدث فیہا حدثا فعلیہ لعنة الله والملائکة والناس اجمعین ہر نبی کی ایک محترم جگہ ہوتی ہے اور میری جائے محترم مدینہ ہے جو شخص اس میں کوئی خرابی واقع کرے گا اس پر خدا و ملائکہ اور تمام بنی نوع انسان کی لعنت ہو، اس کے بعد ابو ہریرہ نے کہا اور میں خدا کو شاہد قرار دے کر کہتا ہوں کہ علی نے اس مدینہ میں خرابی واقع کی تھی

جب معادیہ کو ابو ہریرہ کے اس کارنامہ کی خبر پہنچی تو اپنی داد و دہش اعلان عام کی بارشیں ان پر کر ڈالیں اور مدینہ کی حکومت پر فائز کر دیا۔ اور کبھی ایسی حدیثیں گڑبگڑ پیش کرتے جن میں بنی امیہ کے اُن منافقین کی حمایت و مدافعت ہوتی جن پر بارہا پیغمبر نام لے لے کے لعنت، اور اُن کی ذلت، رسوائی پر ہر فرما چکے تھے تاکہ دین ان کے نفاق سے محفوظ اور اُسے اسلام اُن کی مفسدہ پر دازیوں سے بے خطر رہے۔

۱۔ شرح نہج البلاغہ جلد ۱ ص ۳۵۹ ۲۔ سفیان ثوری نے روایت کی ہے کہ ابو ہریرہ جب معادیہ کے ساتھ کو ذ آئے تو وہ ہر شام باب کندہ پر بیٹھا کرتے تھے لوگ بھی ان کے پاس آکر بیٹھتے ایک دن ایک نوجوان کو ذ کا غالباً اصمغ بن نباتہ اُن کے پاس آکر بیٹھا اور اس نے کہا ابو ہریرہ میں تمہیں خدا کی قسم دے کر پوچھتا ہوں کہ کیا تم نے پیغمبر کو علی کے متعلق یہ ارشاد فرمایا تھا اللہم وال من والا وعاد من عاد الا خداوند تو دوست رکھ اسے جو علی کو دوست رکھے اور دشمن رکھ اسے جو علی کو دشمن رکھے، ابو ہریرہ نے کہا ہاں، ضرور پیغمبر کا یہ ارشاد ہے۔ اصمغ نے کہا تو میں خدا کو گواہ کر کے کہتا ہوں کہ تم نے علی کے دشمن کو دوست رکھا اور اُن کے دوست کو دشمن رکھا، یہ کہا اور اُٹھ کر چلے آئے ۱۲

مگر ابو ہریرہ، مردان، معاویہ اور ہوا خواہان معاویہ کی چا پلوسی میں حصہ سے
لڑ گئے اچانچہ انہوں نے حدیث بیان کی:-

بسمت رسول الله يقول اللهم
انما محمد لبشر يغضب كما
يغضب البشر فاما مومن
اذبته او سببته او جلدته
فاجعل ذالك كفارة له وقربة
تقربه بها اليك يوم القيامة.

میں نے پیغمبر کو ارشاد فرماتے سنا کہ بار الہما
محمد انسان ہے، جس طرح انسان کو غصہ آتا ہے
محمد کو بھی آتا ہے لہذا جس مومن کو میں نے
غصہ میں اذیت پہنچائی ہو یا گالی دی ہو یا سزا کی ہو
اس مومن کے لیے میرے اس فعل کو کفارہ اور
اپنی خوشنودی و تقرب کا ذریعہ قرار دے جس کے
ذریعہ بروز قیامت تو اسے اپنے سے قریب کرے۔

مردان اور اولاد مردان نے کوئی کوشش اٹھانہ رکھی کہ زیادہ سے زیادہ
رقبوں سے یہ حدیث شایع ہو، بکثرت مندوں سے اس کی روایت کی جائے،
اور ان کی کوششوں کا نتیجہ یہ ہوا کہ اصحاب صحاح ستہ اور جملہ ادبائے سنن و
سائید نے اس حدیث کو اپنی کتابوں میں درج کیا ہے۔

ابو ہریرہ کی منزلت بڑھانے، سب سے بڑا حافظ حدیث قرار دینے، حفظ و
نہضت ازہد و ورع میں سب پر فوقیت دینے میں مردان و بنی مردان نے بڑی بڑی
ذمیریں کیں جن کا اثر آج تک ظاہر ہو رہا ہے، چنانچہ منجملہ انھیں تدبیروں کے
ہے کہ مردان لوگوں سے بیان کیا کرتا کہ میں نے اپنے کاتب کو ایک مرتبہ ایک محقق
بلکہ بھائیاجاں کوئی اسے دیکھنے کے پھر ابو ہریرہ کو بلایا اور ان سے بہت سے
سوالات کیے اور ابو ہریرہ ہر سوال کے جواب میں پیغمبر کی حدیث بیان کرتے گئے
اور کاتب جس کا نام زعزعہ تھا ہر حدیث کو لکھتا جاتا تھا کسی کو اس کا پتہ بھی
نہ تھا اور اس نے تمام حدیثیں نوٹ کر لیں۔ پھر میں نے ایک پورے سال کا وقفہ

دے کر پھرایا ہی کیا، ابو ہریرہ کو بلایا اور وہی سوالات دوبارہ اُن سے کہے
اور ابو ہریرہ نے بعینہ وہی جوابات دیے جو وہ ایک سال قبل بیان کر چکے تھے
نہ ایک حرف زیادہ کیا نہ کم۔

ابو ہریرہ کی عظمت و جلالت کے لیے مروان نے یہ ہوا باندھ لی اور اس
سپید جھوٹ کو اس نے اور اس کے کاتب نے شام کے جاہلوں میں خوب شہرت
دی اور اس تدبیر کا نتیجہ یہ ہوا کہ شہرت ہو بھی گئی یہاں تک کہ امام حاکم بھی مستدرک
ج ۳ ص ۵۵ میں سلسلہ حالات ابی ہریرہ اس واقعہ کو درج کر گئے۔

ایک اور زبردست چال مروان نے ابو ہریرہ کی عظمت و جلالت کا سکہ
بٹھانے کے لیے یہ چلی کہ جب امام حسنؑ کا انتقال ہوا اور بنی ہاشم آپ کا جنازہ
دفن کرنے کے لیے قبر رسولؐ کے پاس لائے اور مروان اپنی جمعیت لے کر مزاحم ہوا
تو اس نے ابو ہریرہ کو سکھایا کہ دیکھو جب میں اپنی جمعیت لے کر مزاحمت کے
ارادے سے آؤں تو تم میرے مقابل آنا اور علانیہ مجھے بُرا بھلا کہنا۔ عوام الناس کو
اس فریب میں مبتلا کرنے کے لیے کہ ابو ہریرہ بھی ابو بکر و عمر جیسے ہیں جو خدا و رسول
کے معاملہ میں کسی سے دینے والے نہیں نہ کسی قوت و سطوت سے مرعوب ہونے والے
ہیں چنانچہ جب ابو ہریرہ مروان کے مقابلہ میں کھڑے ہوئے تو مروان نے دکھانے
کے طور پر سید طیش دکھلایا اور دونوں کے درمیان خوب خوب صنوعی دھینگا کشی
ہوئی اور ابو ہریرہ نے بڑے کٹے جبرے کے ساتھ مروان کو قائل کرنا شروع کیا
کہ میں ایسا اور میں ویسا، مجھے پیغمبر سے وہ منزلت حاصل ہے جو خاص خاص
اصحاب کو بھی حاصل نہیں اور میں پیغمبر کی حدیثوں کا ایسا حافظ ہوں کہ سابقین
اولین عمر و عثمان علی طلحہ و زبیر وغیرہ بھی میری برابری نہیں کر سکتے۔ اسی طرح

ابو اسعد نے اس واقعہ کو لکھا ہے اور اس سے ابن حجر نے اصحاب میں نقل کیا عنقریب ہم اس پر تفصیل
دیکھیں گے۔

ابو ہریرہ نے وہ تمام فضائل اپنے لیے بیان کیے جن سے انتہائی عظمت و جلالت اور قربت پیغمبر کا اظہار ہوتا تھا اور اس بنا و بی جھکڑے کا نتیجہ یہ ہوا کہ مروان نے ابو ہریرہ کی ساری سن ترانیاں تسلیم کر لیں، احادیث پیغمبر میں اُن کے علم و مرتبہ کا اقرار کر کے سر جھکا لیا۔ چال یہ تھی کہ مروان کے سر جھکانے اور عظمت و جلالت ابو ہریرہ ان لینے سے عوام یہ سمجھیں کہ واقعاً ابو ہریرہ ہیں بھی ایسے ہی صاحب فضیلت بزرگ اور اس طرح ان کی فضیلت کا مظاہرہ کر کے اُن کی من گڑھت حدیثوں کے ذریعہ علی و اولاد علی کو خوب ذلیل و خوار کیا جائے۔

یہ چال بنی امیہ کے اغراض و مقاصد کی تکمیل کے لیے بڑی کارگر ثابت ہوئی۔
 ”و اے ہوان لوگوں پر جو کتاب اپنے ہاتھ سے لکھتے ہیں پھر یہ کہتے ہیں کہ یہ خدا کی کتاب ہے، تاکہ اس سے تھوڑے سے پیسے حاصل کریں، و اے ہوان کے لکھنے پر اور و اے ہوان کی اس ذلیل کمائی پر“



ابو ہریرہ کی حدیثوں کی تعداد

جملہ محدثین کا اتفاق ہے (جیسا کہ سلسلہ حالات ابی ہریرہ اصحاب پیغمبر میں مذکور ہے) کہ ابو ہریرہ تمام صحابہ سے زیادہ حدیثوں والے ہیں، تاہرین علم حدیث نے اُن کی حدیثیں شمار کیں تو ان کی مجموعی تعداد ۴۷۳۷ تک جا پہنچی صرف صحیح بخاری میں اُن کی ۴۴۶ حدیثیں ہیں۔

خلفاء اربعہ سے جتنی حدیثیں مروی ہوئیں ہم نے اُن سب کو گنا تو اُن

چاروں کی حدیثیں ابو ہریرہ کی حدیثوں کی نسبت ۲۷ فی صدی نکلیں۔ اس لیے کہ ابو بکر کی کل روایت کردہ حدیثیں ۱۴۲۲ عمر کی ۵۳۷ عثمان کی ۱۴۶ اور حضرت علی کی کل روایتیں ۵۸۶ ہیں سب کا مجموعہ ۱۴۱۱ حدیثیں ہوتا ہے اس ۱۴۱۱ کو ابو ہریرہ کی ۵۲۷ کے مقابلہ میں رکھ کر دیکھا جائے تو ۱۰۰ میں ۲۷ حدیثیں چاروں خلفاء کی ہوتی ہیں اور ۷۳ ابو ہریرہ کی -

اب ہر انصاف پسند اپنی عقل سے کام لے کر فیصلہ کرے کہ یہ ابو ہریرہ سب سے بڑے یا سب سے چھوٹے ہیں اور اتنے بے زام و نشان، اُن کی اتنی حدیثیں ۵۷۱ ہزار سے بھی زیادہ اور خلفاء اربعہ جو سب کے سب اعلیٰ اسلام لائے، پیغمبر سے جنہیں خصوصیت خاصہ حاصل تھی، شرعی احکام مرتب کرنے کے وقت جو پیغمبر کی خدمت میں حاضر رہے اور ۵۲ برس تک خدمت دین کرتے رہے، ۱۳ برس خدمت پیغمبر میں رہ کر اور ۲۹ برس پیغمبر کے بعد، جنہوں نے امت اسلام اور ساری امتوں کی سرداری کی، خدا نے جن کے لیے قیصر و کسریٰ کے ملک فتح کیے، شہروں کو آباد کیا، بستیاں بسائیں، دعوت اسلام کو پھیلایا، احکام اسلام کی تبلیغ کی، سنتوں کی اشاعت کی، جن سے فیوض برکات کے چشمے جاری ہوئے، کیونکر ممکن ہے کہ ایک تن تنہا ابو ہریرہ کی حدیثیں ان سب کی مجموعی حدیثوں سے کئی گنا زیادہ ہوں۔ خدا کے لیے ارباب عقل اس سوال کا جواب دیں -

۱۷ تاریخ الخلفاء علامہ سیوطی حالات ابو بکر - تہذیب علامہ نووی، طبع و نخل جلد ۴ ص ۱۱۷
 علامہ ذہبی نے توصات صاف یہ کہا ہے کہ حضرت ابو بکر کی ۲۰ حدیثیں بھی صحیح طور پر نہیں ملتی
 ۱۸ تاریخ الخلفاء علامہ سیوطی ابتدائے حالات حضرت عمر، طبع و نخل جلد ۴ ص ۱۳۸ اسی میں یہ بھی ہے کہ حضرت عمر کی صورت ۵۰ حدیثیں درج صحت تک پہنچتی ہیں ۱۹ تاریخ الخلفاء علامہ سیوطی
 ۲۰ تاریخ الخلفاء حالات حضرت امیر المومنین و طبع و نخل جلد ۴ ص ۱۳۷

ان خلفاء اربعہ سے ابو ہریرہ کو تو کوئی نسبت تھی ہی نہیں۔ کہاں وہ کہاں یا
جناب عائشہ جیسے بھی نہیں تھے (اگرچہ عائشہ سے بھی بے شمار حدیثیں مروی ہیں)
کیونکہ پیغمبر نے ابو ہریرہ کے اسلام لانے کے دس برس قبل عائشہ سے شادی
کی تھی، ۱۲ برس تک پیغمبر کے گھر میں رہیں اور ابو ہریرہ سے تھوڑے ہی
دن پہلے انتقال کیا۔ ظاہر ہے کہ ایک معمولی صحابی کی صحبت اور سمجھ داری بوی کی
صحبت اور سمجھ میں زمین آسمان کا فرق ہوتا ہے۔ صحبت کا فرق تو ظاہر ہے
بوی بوی ہے اور صحابی صحابی، رہ گیا سمجھ کا فرق تو عائشہ کا فہم (بقول
علیہ السلام) اہلسنت ان کی سماعت کا مقابلہ کرتا تھا، یعنی ادھر کان میں لقطیں
پہنچیں ادھر مطلب ذہن نشین ہو گیا، اور ان کا دل ان کے کان پر سبقت لے جاتا
تھا، ان کے دل سے بڑھ کر کسی کا دل لبریز نہ تھا، نہ جلد نئی اخذ کرنے میں ان پر
کوئی ذوق رکھتا تھا، جب بھی کوئی بات ہوتی فوراً اس کے متعلق شخص پر
پردہ دیتیں، عروہ بیان کرتے ہیں کہ میں نے کسی کو نہیں دیکھا جو فقہ، طب،
شعر میں عائشہ سے بڑھ کر عالم ہو، مسروق بیان کرتے ہیں کہ میں نے بڑے بڑے
اڑھے صحابوں کو دیکھا کہ میراث کے مسائل عائشہ سے پوچھا کرتے۔

۱۔ علامہ ابن عبدالبر استیعاب فی معرفۃ الاصحاب میں سلسلہ حالات عائشہ لکھتے ہیں کہ
ان حضرت نے عائشہ سے عقد نبشت کے دسویں سال اور ہجرت مدینہ سے تین برس پہلے
فرمایا تھا اور ہجرت کے ۸ عین کے بعد مدینہ میں زفاف واقع ہوا اس بنا پر جناب عائشہ کی
شادی ابو ہریرہ کے اسلام لانے کے دس برس پہلے ثابت ہوتی ہے کیونکہ یہ تو طے شدہ ہے کہ
ابو ہریرہ مدینہ میں مسلمان ہوئے ۱۱ ابو ہریرہ کے مرنے سے تھوڑے ہی دن پہلے، اور رمضان
۱۱ میں عائشہ کا انتقال ہوا، ابو ہریرہ ہی نے ولید بن عتبہ بن سفیان حاکم مدینہ کے
حکم سے نماز جنازہ پڑھی اور عائشہ لقطہ میں دفن ہوئے۔

علاوہ بریں عائشہ ضرور تندرستی تھیں کہ اپنی حدیثوں کی زیادہ سے زیادہ اشاعت کریں کیونکہ ان کے نامندے شہر شہر میں پھیلے ہوئے تھے اور ایک بہت بڑی فوج کی کمانڈ کرتی ہوئی بصرہ تک بھی گئی تھیں مگر ان سب کے باوجود اگر ان کی روایت کردہ حدیثوں کو گنا جائے تو ابو ہریرہ کی حدیثوں کی آدھی بھی نہ ہوگی۔ اور اگر جناب عائشہ کی حدیثوں کے ساتھ جناب ام سلمہ زوجہ پیغمبر کی حدیثوں کو بھی جوڑ لیا جائے جو واقعہ کربلا کے بعد تک زندہ رہیں جنہیں پیغمبر کی حدیثیں بیان کرنے کا بہت زیادہ موقع ملا اور عائشہ و ام سلمہ کے ساتھ دیگر تمام ازواج پیغمبر کی حدیثوں کو بھی ملا لیا جائے، امام حسن و امام حسین کی حدیثوں کو بھی جوڑ لیا جائے اور خلفاء اربعہ کی حدیثوں کو بھی شامل کر لیا جائے تب بھی ان سب کی تمام حدیثیں ایک ابو ہریرہ کی حدیثوں سے کم تر ہی ہوں گی۔

اسی پر بس نہیں مزایہ ہے کہ ابو ہریرہ اس کے بھی مدعی تھے کہ پیغمبر نے ان سے ایسی بھی حدیثیں ارشاد فرمائی ہیں جو وہ کسی سے بیان نہیں کر سکتے، کوئی شخص اس حدیثوں کو حاصل نہیں کر سکتا کیونکہ وہ سینہ و دل میں محفوظ ہیں (ابو ہریرہ جیسے محفوظ سینے اور گہرے دل والے تھے وہ آپ جانتے ہی ہوں گے) اسی وجہ سے ابو ہریرہ کہا کرتے کہ

حفظت عن رسول اللہ	میں نے دو طرفوں میں پیغمبر کی حدیثیں محفوظ
وعائین فاما احدا ہما	کیں، ایک طرف کی حدیثیں تو میں نے لوگوں سے

اے فضل ابن حزم ظاہری جلد ۴ ص ۱۳۸۔ جناب عائشہ کے متعلق یہ جو کسی کا شعر ہے۔
حفظت اربعین الف حدیث ومن الذکر ایۃ تنساھا

حدیثیں تو آپ نے ۴۰ ہزار یاد کر لیں اور کلام مجید کی آیت یاد نہ رہی۔ تو ان شعر میں ۴۰ ہزار حدیثیں مراد نہیں بلکہ یہ گناہ ہے اس سے کہ انھیں حدیثیں بہت یاد نہیں

نَبَشْتَه وَاَمَّا الْاٰخِرُ فَلَوْ بَشْتَه | ظاہر کہیں مگر دوسرے کو چھوا نہیں اس کو ظاہر
تَطْعَمُ هَذَا الْبَلْعَوْمُ | کروں تو یہ میرا کلا کٹ جائے

کبھی کہا "اگر میں تمام وہ باتیں بیان کروں جو میں جانتا ہوں تو لوگ
مجھے بڑی سمجھیں گئے لگیں کہ ابو ہریرہ دیوانہ ہے"

کبھی کہا "جو کچھ میرے سینے میں ہے وہ سب اگر میں تم سے بیان کروں
تو تم لوگ مجھ پر سنگینیاں پھینکنے لگو۔"

کبھی کہا "لوگ کہتے ہیں ابو ہریرہ نے بہت حدیثیں روایت کیں
خدا کی قسم میں اگر وہ تمام باتیں بیان کروں جو میں نے پیغمبر سے سُن رکھی ہیں تو
تم لوگ مجھ پر گواہ چھالنے لگو۔"

کبھی کہا "میں نے پیغمبر سے کچھ ایسی حدیثیں بھی سُن کر یاد رکھی ہیں جو میں نے
تم سے بیان نہیں کیں اگر ایک حدیث بھی اس میں کی تم سے بیان کروں تو
تم لوگ مجھے پتھر مارنے لگو۔"

کبھی کہا "میں نے پیغمبر سے پانچ ظرف حدیثیں محفوظ کر رکھی ہیں جن میں سے
"ظرف میں منظر عام پر لایا اگر تیسرا ظرف میں تمہارے سامنے لاؤں تو تم مجھے
پتھر سے مارو۔"

میں عرض کرتا ہوں کہ ابو ہریرہ پیغمبر کے ولی عہد نہ تھے آپ کے خلیفہ و
جانشین نہ تھے کہ پیغمبر انھیں اپنے رموز و اسرار خصوصیت سے بتاتے اور وہ

۱۔ صحیح بخاری ج ۱ ص ۲۱۲ کتاب العلم ۲۔ یہ تینوں حدیثیں جس میں بڑی سمجھنے
سنگینیاں پھینکنے، گواہ چھالنے کا ذکر ہے طبقات ابن سعد جلد ۴ قسم ۲ حالات ابو ہریرہ میں
موجود ہیں ۳۔ مستدرک ج ۳ ص ۵۰۹ تلخیص مستدرک علامہ ذہبی ۴۔ حلیۃ الاولیاء
ص ۳۸۱ حالات ابو ہریرہ

علوم تعلیم کرتے جو اپنے خاص سے خاص صحابی کو بھی آپ نے تعلیم نہیں فرماتا اور اگر آپ نے ان سے مخفی طور پر اور لوگوں سے چھپا کر حدیثیں ارشاد فرمائی بھی تو فائدہ کیا ہو جب کہ ابو ہریرہ ایسے ذلیل و کمزور تھے کہ کوئی مخفی حدیث زبان پر لانے کی ہمت نہیں رکھتے تھے اگر زبان پر لاتے تو پتھر سے سنگسار کیے جاتے، یتگنیاں ان پر پھینکی جاتیں، گو اچھالے جاتے اور حلق کاٹ لیا جاتا۔

اں حضرت نے وہ رموز و اسرار وہ مخفی علوم اپنے ان خلفاء کو کیوں نہیں تعلیم فرمائے جو آپ کے بعد آپ کے جانشین ہوئے، جو بڑے غازی و فاتح تھے جن کے لیے تمام قوموں کے سر خم ہوئے اور ان کی لب زبان کی جنبشوں کے آگے عرب و عجم کی گردنیں جھک گئیں اور لوگوں کو جہاں چاہا ایک لاکھٹی سے ہانک کر لے گئے۔

ابو ہریرہ جس امر کے وعید ہیں ان سے زیادہ تو وہ خلفاء لائن و سزاوار تھے کیونکہ پیغمبر اگر ان خلفاء کو رموز و اسرار تعلیم فرمائے ہوتے تو آفتاب کی گردن کی طرح عالم میں وہ پھیلتے۔

رسول کی ذات پاک و پاکیزہ ہے اس سے کہ آپ مہل کام کریں اور رموز و اسرار ایسی جگہ و دلیعت فرمائیں جہاں وہ بے کار و مہل رہیں کوئی اسے فائدہ نہ اٹھا سکے۔

اور ابو ہریرہ آخر تھے کون؟ کہ سابقین اولین کو نظر انداز کر کے انھیں اس عزت سے مخصوص طور پر سرفراز کیا جاتا۔

علاوہ اس کے اکثر ابو ہریرہ یہ بھی کہا کرتے ان ابا ہریرۃ لایکتب و لایکتب ابو ہریرہ نہ تو کوئی بات چھپاتا ہے نہ کوئی بات لکھتا ہے، جب

کوئی بات چھپاتے نہ تھے تو پھر یہ اُن کا کہنا کیونکر صحیح ہے کہ میں نے پیغمبر سے
دیگران حدیثیں حاصل کیں، ایک طرف کی حدیثیں تو میں نے لوگوں میں شایع
کیں اور دوسرے کو چھپواتا تک نہیں اس کو ظاہر کرتا تو میرا حلق کٹ جاتا، ان دنوں
آمال میں باتمی کوئی ربط ہے؟

ہر سمجھدار پوچھ سکتا ہے کہ آخر وہ کون سے رموز و اسرار تھے جو پیغمبر نے
خصوصیت سے ابو ہریرہ کو تعلیم فرمائے جن کو وہ اپنی جان کے خوف سے پوشیدہ
رکھتے تھے یا اپنی عزت و آبرو کے ڈر سے چھپائے رہتے تھے۔

کیا وہ رموز و اسرار ویسے ہی رموز و اسرار تھے جو پیغمبر نے اپنے ولی و
امی امیر المومنین علی ابن ابی طالب کو تعلیم فرمائے تھے، ایسی باتیں جو خلافت
کے بارے میں تھیں اور آپ کے بعد کے خلفائے تعلق رکھتی تھیں یا کسی اور قسم
کی تھیں؟ اگر وہ پہلے قسم کی تھیں تو ابو ہریرہ اُن سے روگردان کیوں تھے ان
رموز و اسرار کے مفہوم و مراد سے برگشتہ کیوں تھے کہ وہ علیؑ کے خلاف ان کے
مخالفین کے ہمہوا تھے ہر بات میں دشمنان علیؑ ہی کے طرفدار رہے، اور اگر وہ
رموز و اسرار دوسرے قسم کے تھے تو ان کے ظاہر کرنے میں انھیں کوئی خوف نہ ہونا
چاہیے تھا، رکیک سے رکیک، تھل سے تھل بات بھی بیان کرتے تو ان سے
کوئی پوچھنے والا نہ تھا، کسی کے اعتراض کا قطعی اندیشہ نہ تھا اس لیے کہ کیا
انھوں نے یہ حدیث نہیں بیان کی؟ کہ پیغمبر ایک دن صبح کی نماز کے وقت سوتے
ہے اور آپ نماز پڑھ رہے تھے تو شیطان آپ کے درپے تھا کہ کسی طرح آپ
نماز توڑ ڈالیں کیا انھوں نے یہ حدیث نہیں بیان کی کہ پیغمبر نے نماز میں سو فرمایا
اور چوتھی نماز دو رکعتی کر کے پڑھ ڈالی اس پر پیغمبر سے پوچھا گیا کہ کیا آپ بھول گئے یا نماز قصر
ہوئی آپ نے فرمایا نہ میں بھولا نہ نماز قصر ہوئی کیا انھوں نے یہ حدیث نہیں بیان کی کہ پیغمبر

ادیت پہنچاتے، گالیاں دیتے، لعن فرماتے اور بے قصور کو سزا دیتے تھے؟

کیا انھوں نے انبیاء پر ایسے افعال کی ہمت نہیں باندھی جو ان کے لیے نہ شرعاً جائز تھے

نہ عقلاً، یہاں تک کہ انھوں نے پیغمبر سے روایت کی کہ اُن حضرت نے فرمایا نحن احق بالشک من

ابراہیم ہم ابراہیم سے زیادہ شک کرنے کے حقدار ہیں، اور جناب لوط کے متعلق ایسی باتیں روایت کیں

جن سے ظاہر ہوتا ہے کہ آپ خدا پر بہت کمزور اعتقاد رکھتے تھے۔ کیا انھوں نے جناب آدم و نوح و ابراہیم و

موسیٰ و عیسیٰ کی طرف ایسی باتیں نہیں منسوب کیں جن سے اُن کا منترہ ہونا واجب تھا؟

کیا انھوں نے کلیم خدا نجی اللہ جناب موسیٰ کی طرف یہ بات نہیں منسوب کی

کہ انھوں نے ملک الموت کو ایسا تھپڑ مارا کہ ان کی ایک آنکھ پھوٹ گئی اور آپ ایک مرتبہ

پتھر کے پیچھے برہمنہ دوڑے اور بنی اسرائیل نے آپ کی شرم گاہ دیکھ لی۔ کیا انھوں نے

جناب سلیمان بن داؤد کے متعلق یہ نہیں بیان کیا کہ انھوں نے باپ کے حکم کو توڑا نیز

انھوں نے اپنے معاملات کو مشیت الہی پر معلق رکھنے سے گریز کیا اس کے نتیجے میں ان کے

معاملے درہم برہم ہو گئے۔

کیا انھوں نے خداوند عالم کے متعلق ایسی باتیں نہیں بیان کیں جو خدا کے لیے

نہ تو شرعاً جائز ہیں نہ عقلاً جیسے اُن کا یہ قول لا تمتلئ جہنم حتی یضع الله

سراجہ فیہا جہنم اس وقت تک نہیں بھرے گا جب تک خدا اس میں اپنا پیر

نہ ڈال دے، یا محشر والوں کے متعلق ان کا یہ قول فیا یتھم الله فی غیر

الصورۃ الستی یعرفون فیقول انا ربکم فبقولون نعوذ باللہ منک

ثم فیا یتھم فی الصورۃ الستی یعرفون فیقولون انت ربنا

خداوند عالم محشر والوں کے سامنے بھیس بدل کر آئے گا اور کہے گا کہ میں تمہارا

پروردگار ہوں۔ اس پر اہل محشر کہیں گے کہ ہم تم سے خدا کی پناہ مانگتے ہیں

پھر وہ اپنی پہلی صورت میں آئے گا جس میں محشر والے اسے پہچانتے ہوں گے۔ ا

ابا اہل محشر کہیں گے کہ تو ہی ہمارا پروردگار ہے ۔

یا جیسے ابو ہریرہ کا یہ قول خلق اللہ آدم علی صورة الرحمن ، خلق اللہ آدم علی صورۃ ، طولہ ستون ذراعاً فی سبعة اذراع عرضاً خداوند عالم نے آدم کو رحمان کی صورت پر خلق فرمایا ۔ خداوند عالم نے آدمی کو اپنی صورت پر بہا ہاتھ لبا اور سات ہاتھ چوڑا پیدا کیا ۔

اسی قبیل کی ان کی بے شمار حدیثیں ہیں جن پر ان کا حلق کٹ سکتا تھا ، مگر اس قسم کی حدیثیں انھوں نے پوری دلجمعی اور انتہائی اطمینان سے لوگوں سے بیان کیں بلکہ امت اسلام پر احسان دھرتے ہوئے بیان کیں ، انتہائی تحمل و خرافات باتیں بصورت حدیث لوگوں سے روایت کیں مگر نہ پتھر مارے گئے نہ یونگیاں ان پر پھینکی گئیں جیسا کہ ہر وہ شخص جانتا ہے جو ابو ہریرہ کے حالات سے واقفیت رکھتا ہے ۔ تو پھر آخر کس وجہ سے انھوں نے وہ دوسرے طرف الی حدیثیں ، وہ مخصوص رموز و اسرار لوگوں سے نہیں بیان کیے ۔

ایک اور امر جس کی طرف ہم ہر باہم کو توجہ دلانا چاہتے ہیں کہ ابو ہریرہ کہا کرتے تھے کہ اصحاب پیغمبر میں کوئی بھی مجھ سے زیادہ حدیثوں والا نہیں سوا عبداللہ بن عمرو عاص کے کہ وہ لکھا کرتے تھے اور میں لکھتا نہیں تھا ۔

ابو ہریرہ کھلے لفظوں میں اقرار کرتے ہیں کہ عبداللہ بن عمرو عاص سے زیادہ احادیث پیغمبر کے حامل تھے ۔ اور ہم نے عبداللہ بن عمرو عاص کی حدیثوں کو گنا تو وہ صرف سات سو نکلیں ۔ تو کہاں سات سو اور کہاں پانچ ہزار سے زیادہ حدیثیں ، ایک اور آٹھ کی دونوں میں نسبت ہے ۔

ابو ہریرہ کی اس لغزش پر علمائے اہلسنت کے بنائے کچھ نہ بن سکی، البتہ ابن حجر عسقلانی اور شیخ زکریا انصاری جب ابو ہریرہ کی اس حدیث پر پہنچے انھوں نے اپنی شرحوں میں ابو ہریرہ کی طرف سے یہ بات بنائی کہ عبداللہ بن عمرو عاص مصر میں سکونت رکھتے تھے وہاں لوگ اُن کے پاس کم آتے جاتے تھے اس وجہ سے انھیں کم حدیثیں بیان کرنے کا موقع ملا، بخلاف ابو ہریرہ کے کہ وہ مدینہ میں رہے اور وہاں اطراف و اکناف عالم کے مسلمان آیا جایا کرتے ہیں اس وجہ سے انھیں زیادہ حدیثیں بیان کرنے کا موقع ملا۔

مگر غور کیا جائے تو ابو ہریرہ کے ظاہری الفاظ قطعی طور پر اس عذر و عذرت کو خود ہی غلط ثابت کرنے کے لیے کافی ہیں۔ ابو ہریرہ کہتے ہیں کہ اصحاب پیغمبر مجھ سے زیادہ حدیثوں والا کوئی نہ تھا سوا عبداللہ بن عمر کے "اس کا مطلب یہ ہے (جیسا کہ ارشاد ساری اور تحفۃ الباری میں صراحت بھی ہے) کہ اصحاب میں سے کسی کی حدیثیں ابو ہریرہ کی حدیثوں سے زیادہ نہ تھیں سوا عبداللہ بن عمر و عاص کے کہ اُن سے زیادہ حدیثیں حاصل ہوئیں، اور جب خود ابو ہریرہ سترت ہیں کہ عبداللہ بن عمر و عاص سے جو حدیثیں حاصل ہوئیں وہ زیادہ تھیں اُن کی حدیثوں کو اب عذر و تادیل کی کیا گنجائش باقی رہتی ہے۔

علاوہ اس کے عبداللہ بن عمر و عاص کے مصر میں رہنے کی وجہ سے اور زیادہ ضروری تھا کہ وہ کثرت سے لوگوں سے حدیثیں بیان کریں، کیونکہ وہاں اُن کی بڑی منزلت تھی، بڑی گراں قدر شخصیت اُن کی مصر میں تھی، اُن کے علاوہ اور کوئی صحابی پیغمبر وہاں تھا ہی نہیں جسے مصر والے بھی جانتے ہوں سوا دواک

۱۔ ارشاد ساری تسلطانی اور تحفۃ الباری ذکر یا انصاری ایک ہی ساتھ ۱۲ جلدوں میں چھپی ہیں حاشیہ پر یہ دونوں ہیں و متن میں صحیح مسلم اور اس کی شرح نووی کی ہے۔

فردوں کے یا کسی آتے جاتے ہوئے صحابی کے، اس وجہ سے عبد اللہ کو وہاں نہیں
 بیٹھ سے پوری پوری مرجعیت حاصل تھی، قرآن و حدیث کے علوم میں انھیں
 کثرت رجوع کیا جاتا تھا، ظاہر ہے کہ عبد اللہ کی جو حیثیت مصر میں تھی اور
 ابو ہریرہ کی جو حیثیت مدینہ میں دونوں میں زمین و آسمان کا فرق ہے، وہاں
 اندھوں میں کانٹا راجہ صرف ایک عبد اللہ تھے جو سبھی کے پیر و مرشد، اس کے
 علاوہ فاتح و گورنر مصر عمرو عاص کے چشم و چراغ اور ابو ہریرہ کے جیسے مدینہ میں
 ہزاروں تھے، مدینہ میں جو لوگ باہر سے آتے وہ اس زمانے کے مشاہیر صحابہ کی
 خدمت میں آتے۔ ابو ہریرہ کو کوئی پوچھتا بھی نہیں تھا کیونکہ یہ مشاہیر صحابہ سے
 تھے بھی نہیں۔ علاوہ اس کے یہ مہتم بھی تھے اکثر لوگ ان کے متعلق یہ یقین رکھتے
 تھے کہ یہ من گڑھت حدیثیں بیان کیا کرتے ہیں۔ لوگ اس افراط سے پیغمبر کی طرف
 نسبت دے کر حدیثیں بیان کرنے پر انھیں برا بھلا بھی کہتے تھے چنانچہ لوگ کہاتے
 ”ابو ہریرہ بہت زیادہ حدیثیں بیان کرتے ہیں“ یہ بھی کہا کرتے کہ یہ ہاجرین ہنصار
 ابو ہریرہ جیسی حدیثیں نہیں بیان کرتے؟

تو مدینہ میں ان کی جو حیثیت تھی وہ ظاہر ہے اور عام طور پر ان کے متعلق
 لوگوں کے جو رجحانات تھے وہ معلوم، لہذا چاہیے تو یہ تھا کہ خود ابو ہریرہ لوگوں سے
 کم حدیثیں بیان کرتے مگر انتہائی حیرت و تعجب کی بات ہے کہ باوجود ابو ہریرہ کے
 اس اقرار کے اور باوجود اس کے کہ عبد اللہ بن عمرو ابو ہریرہ سے زیادہ دن جیسے
 ابو ہریرہ ۶۵ھ یا ۶۶ھ میں مرے اور عبد اللہ بن عمرو ۶۵ھ میں مرے

۱ ابو ہریرہ ان لوگوں سے بہت دل تنگ ہوا کرتے اور خدا سے ان کی شکایت کیا کرتے
 جیسا کہ امام بخاری نے صحیح بخاری ج ۲ میں اس کے متعلق حدیث درج کی ہے۔

مگر حدیثیں ابو ہریرہ ہی کی زیادہ ہیں اور کئی گنا زیادہ ہیں۔

اصل قصہ یہ ہے کہ ابو ہریرہ نے عبداللہ بن عمرو کے متعلق یہ اعتراف

جو کیا تھا وہ شروع شروع زمانہ میں، پیغمبر کے انتقال کے فوراً بعد اعتراف کیا

تھا جبکہ ابو ہریرہ نے اختراع و افتراء کی حرکتیں شروع نہ کی تھیں، ان کی

من گڑھت حدیثوں کی کثرت تو اس وقت ہوئی جبکہ معاویہ شاہی تھی، ابو بکر بھی

نہ تھے عمر نہ تھے عثمان نہ تھے نہ علیؑ نہ دیگر اکابر صحابہ جن سے ابو ہریرہ کو کسی قسم کا

خوف ہوتا، جیسا کہ ہم اشارہ کر چکے ہیں اور آگے بھی چل کر انشاء اللہ وضاحت

کریں گے۔



کیفیت حدیث ابو ہریرہ

ابو ہریرہ نے کچھ ایسے انوکھے انداز اور نوالے ڈھنگ کی حدیثیں بیان

کی ہیں کہ فن حدیث کا صحیح ذوق رکھنے والے اُن کی بیشتر احادیث سن کر کان پر

ہاتھ دھرنے لگیں۔ بہتیری حدیثیں اُن کی آپ کو ایسی ملیں گی جنہیں نہ عقل صحیح

تسلیم کر سکتی ہے نہ نقل سے تائید ممکن ہے ہم نمونہ ۴۰ حدیثیں اُن کی یہاں

maablib.com

۱۰۰ میں لیے کہ ابو ہریرہ کا انتقال ۳۵ھ یا ۳۶ھ میں ہوا جیسا کہ اصحابہ میں

مذکور ہے۔ اور اسی اصحابہ میں ہے کہ عبداللہ بن عمرو بن عاص ۳۵ھ میں مرے بعض کہتے

ہیں ۳۵ھ یا ۳۶ھ میں مرے۔ علامہ قیسرانی کی کتاب رجال الصحیحین میں ایک قول یہ بھی آ

کہ ۳۵ھ میں مرے۔

نقل کرتے ہیں بڑھے اور سرد تھینے :-

① خداوند عالم نے آدم کو اپنی صورت پر پیدا کیا

بخاری و مسلم دونوں نے بطریق عبدالرزاق معمر سے انھوں نے ہمام بن منبہ سے روایت کی ہے، ہمام بن منبہ ناقل ہیں کہ یہ وہ حدیث ہے جسے ہم سے ابو ہریرہ نے بیان کیا۔

خلق الله آدم على صورته طوله ستون ذراعا ارشاد فرمایا پیغمبر نے کہ خداوند عالم نے آدم کو اپنی صورت پر پیدا کیا اُن کا طول ۶۰ ہاتھ تھا۔ امام احمد نے بطریق سعید بن مسیب ابو ہریرہ سے مزید یہ جملہ بھی نقل کیا ہے فی سبعة اذرع عرضا یعنی ۶۰ گز تو لمبے تھے اور سات گز چوڑے۔

پس جب خداوند عالم آدم کو پیدا کر چکا تو اُن سے ارشاد فرمایا جاؤ اور جا کر ملائکہ کی اس جماعت کو سلام کرو جو بیٹھے ہوئے ہیں اور سنو کہ وہ تمہیں کیونکر سلام کرتے ہیں، وہی تمہارا سلام ہے اور تمہاری ذریت کا، چنانچہ آدم گئے اور ملائکہ سے کہا السلام علیکم اس پر ملائکہ نے جواب دیا السلام علیکم ورحمۃ اللہ ملائکہ نے رحمۃ اللہ زیادہ کر کے کہا۔ پس جو شخص جنت میں

قال: فلما خلقه قال: اذهب فسلم على اولئك النفس من الملائكة جلوس فاستمع ما يمجونك فانها تحييتك و تحية ذريتك قال: فذهب فقال السلام عليكم فقالوا السلام عليك ورحمة الله قال افرادوه ورحمة الله

لے صحیح بخاری ج ۴ کتاب الاستئذان کی پہلی حدیث، صحیح مسلم جلد ۲ ص ۱۵۲ باب یدخل الجنة اقوام افئدة تهم مثل افئدة الطير کتاب الجنة وصفة نفيمها، لفظ امام احمد جلد ۲ ص ۲۱۵ لے ارشاد البخاری ج ۴ ص ۹

فکل من یدخل الجنة علی صورة
 آدم وطوله ستون ذراعا
 فلم یزل الخلق ینقص بعدہ
 حتی الآن -

جائے گا وہ آدم کی صورت پر ہوگا اور وہ
 لمبا۔ جناب آدم کے بعد آنے والی نسلیں قدر
 کم ہوتی گئیں یہاں تک کہ آج کے دن تک
 کسی کا سلسلہ جاری ہے۔

یہ ہے ابو ہریرہ کی ایک حدیث اس میں جو کچھ مہملات ہیں وہ نہ تو پیغمبر خدا
 حضرت محمد مصطفیٰ کی زبان سے ادا ہونا ممکن ہیں نہ کسی اور نبی سے اور نہ کسی دوسری
 ہی کی لپ زبان سے ایسی رکیک بات نکلتی تصور کی جاسکتی ہے، غالباً ابو ہریرہ
 نے اس مضمون کو یہودیوں سے اڑایا ہے، اپنے دوست کعب لاجبار وغیرہ کے ذہن
 جو سابقاً یہودی تھے پھر مسلمان ہوئے، کیونکہ اس حدیث کا مضمون بعینہ وہی ہے
 جو یہودیوں کی کتاب عہد قدیم کے ایک باب کے تائیسویں فقرہ کا مضمون ہے
 ہم عہد قدیم کی اصل لفظیں ذکر کیے دیتے ہیں۔ خلق الله الانسان علی صورۃ
 علی صورۃ الله خلقہ ذکر او انشی خلقہم الخ پس خداوند عالم نے انسان کو
 اپنی صورت پر پیدا کیا، انھیں مرد اور عورت پیدا کیا اور مرد و عورت دونوں کو خداوند
 اپنی صورت پر پیدا کیا۔

خدا اور شکل و صورت !! معاذ اللہ! خداوند عز وجل ہر شکل و صورت
 کیفیت و شاہت سے پاک و پاکیزہ ہے۔

ابو ہریرہ پیغمبر خدا کی حدیثوں میں یہودیوں کے خوشہ چیں ہیں ان کے یہاں کی باتوں کو انھوں نے
 پیغمبر کی حدیث بنا کر ذکر کیا ہے چنانچہ ان کی ایک حدیث یہ بھی ہے ان سبحان و حیجان
 والفرات و نیل مصر کلھا من الجنة سبحون و حیجون فرات و رود نیل سب کی سب
 جنت کی ہیں۔ اس حدیث کو خطیب بغدادی نے تاریخ بغداد جلد ۲ ص ۲۳۵ پر درج کیا ہے
 یہ حدیث بھی ابو ہریرہ نے یہودیوں کی کتاب "عہد قدیم" سے اخذ کر کے بنائی ہے۔

بعض لوگوں نے ابو ہریرہ کی ہوا خواہی میں اس حدیث کی تاویل کی ہے اور
 وہ یہ کہ صورتہ کی ضمیر خداوند عالم کی طرف نہیں بلکہ آدم کی طرف راجع ہے
 یعنی خداوند عالم نے آدم کو آدم کی صورت پر پیدا کیا، مطلب یہ ہے کہ جناب آدم
 جس شکل و صورت میں زمین پر اتارے گئے اسی صورت پر وہ جنت میں پیدا بھی ہو
 خداوند عالم نے جب آدم کو خلق فرمایا تو مکمل قد و قامت اور ساٹھ ہاتھ لمبا ساٹھ
 چوڑا پیدا کیا۔ یہ نہیں کہ جس طرح آپ کے بعد آپ کی نسل سے جو پیدا ہوا وہ
 پہلے نطفہ کی شکل میں رہا پھر علقہ بنا پھر مضغہ ہوا پھر گوشت و پوست والا پھر جنین
 پھر شیرخوار پھر نوجوان پھر جوان اور رفتہ رفتہ ۶۰ ہاتھ کا لمبا اور سات ہاتھ کا چوڑا
 ہوا۔ اسی طرح انھیں منازل سے جناب آدم بھی گزرے ہوں۔ بلکہ خداوند عالم
 نے ویسا پیدا کیا ویسا ہی زمین پر اتارا۔ زمین پر جب آپ اترے تو ۶۰ ہاتھ
 لمبے اور سات ہاتھ چوڑے تھے لہذا جب پیدا کیے گئے تھے تو اس وقت بھی
 ۶۰ ہاتھ لمبے اور سات ہاتھ چوڑے تھے۔

زیادہ سے زیادہ اس حدیث کی تاویل میں یہی کہا جاسکتا تھا اور ابو ہریرہ
 کی طرف سے ہوا خواہان ابو ہریرہ اتنی ہی بات بنا سکتے تھے مگر قیامت یہ ہے
 کہ خود ابو ہریرہ نے ایک دوسری حدیث سے اس تاویل کی راہ پہلے ہی سے
 سد کر دی ہے اور ہوا خواہوں نے بات بھی بنائی تو بن نہ سکی چنانچہ ابو ہریرہ
 کی ایک اور حدیث ہے خلق اللہ آدم علی صورۃ الرحمن خداوند عالم نے
 آدم کو رحمان (خداے عزوجل) کی صورت میں پیدا کیا۔ نیز ایک دوسری حدیث ہے۔

لے یہ حدیث بعینہ انھیں لفظوں میں ابو ہریرہ کی بہت مشہور حدیث ہے۔ علامہ قسطلانی نے
 ابو ہریرہ کی اس حدیث کو قرینہ وثبوت قرار دیا ہے اس بات کا کہ صورتہ والی حدیث میں ضمیر
 اشاری طرف راجع ہے نہ کہ آدم کی طرف۔ ملاحظہ فرمائیے ارشاد الساری جلد ۱ ص ۲۹۱

ان موسیٰ علیہ السلام
ضرب الحجر لبني اسرائيل
فتفجرو قال! اشر بوايا حمير
فاوحى الله تعالى اليه سمعت
الى خلق خلقهم الى صورتي
فشبھتهم بالحمير له

جناب موسیٰ نے بنی اسرائیل کے لیے پتھر کو مارا
اس سے چشمہ پھوٹ نکلا۔ جناب موسیٰ نے کہا
گدھو! پانی پیو۔ اس پر خداوند عالم نے ان پر
وحی فرمائی کہ میں نے تو انھیں اپنی صورت پر
پیدا کیا اور تم انھیں گدھوں سے تشبیہ دے رہے ہو۔

پہلی حدیث بھی جمہور اہلسنت کی روایت کردہ ہے اور یہ دو حدیثیں بھی جمہور
اہلسنت ہی کی روایت کی ہوئی۔ ان دونوں حدیثوں نے تاویل کی گنجائش ہی بانی
نہ رکھی، کھینچ تان کر ضمیر کو ادھر سے ادھر کر کے جو بات بنائی بھی گئی وہ بات بن
دسکی، چار و ناچار حضرات اہلسنت نے نجات اسی میں دیکھی کہ صورتہ کی
ضمیر خدا ہی کی طرف پھیری جائے اور دوسری بات بنائی جائے۔ اب یہ بات
بنائی گئی کہ ابو ہریرہ کی حدیث خلق الله آدم علی صورۃ خداوند عالم نے
آدم کو اپنی صورت پر پیدا کیا خلق آدم علی صورۃ الرحمن آدم رحمان کی
صورت پر پیدا ہوئے خلقہم علی صورتی میں خلایق کو اپنی صورت پر پیدا کیا
کا مطلب یہ ہے کہ خداوند عالم نے آدم و اولاد آدم کو اپنی صفت پر پیدا کیا، یعنی
خداوند عالم جس طرح حی ہے، سمیع ہے، بصیر ہے، متکلم، عالم، مرید کا رہے
اسی طرح اس نے آدم و اولاد آدم کو بھی حی و سمیع و بصیر و متکلم و کاملہ بنایا۔
مگر لطف یہ ہے کہ جس مصیبت سے بچنے کے لیے یہ راہ فرار نکالی گئی اس
راہ پر چل کر بھی اسی مصیبت کا سامنا ہوا، کیونکہ خداوند عالم جس طرح ذات میں
لے علامہ ابن قتیبہ نے اپنی کتاب "تاویل مختلف الحدیث" میں اس حدیث کو ذکر کیا ہے
اور قرینہ قرار دیا ہے کہ پہلی حدیث میں صورتہ کی ضمیر اللہ کی طرف راجع ہے ذکر آدم کی طرف۔

بے نظیر و ہمتا ہے اسی طرح صفات میں بھی اس کا کوئی شبیہ نہیں۔ ہم شیعوں کے یہاں تو خیر صفات عین ذات ہیں حضرات اہلسنت جو صفات کو عین ذات نہیں بلکہ زائد بر ذات مانتے ہیں وہ بھی بالاتفاق یہ عقیدہ رکھتے ہیں کہ صفات میں خدا کا کوئی شبیہ نہیں لہذا خلق اللہ آدم علی صورتہ کی یہ تاویل کرنا کہ جس طرح خدا حی و متکلم، سمیع و بصیر ہے اُسی طرح آدم بھی حی و بصیر و غیرہ ہیں کیونکہ کسی سلمان کے لیے قابل قبول ہو گا یہ تو صریحی طور پر خداوند عالم کا شبیہ قرار دینا ٹھہرا۔

لطف بالائے لطف یہ کہ ابو ہریرہ نے اس حدیث میں طرح طرح کے رنگ بدلے ہیں جیسا کہ اُن کی عادت بھی ہے کبھی تو انھوں نے ان لفظوں میں حدیث کی روایت کی یعنی خلق اللہ آدم علی صورتہ، خلق اللہ آدم علی صورتہ الرحمن، خلقتھم علی صورتہ اور کبھی یوں گہرائیاں ہو گئے اذاً قاتل احداکم اخاۃ فلیجتنب الوجه فان اللہ خلق آدم علی صورتہ تم میں کا اگر کوئی اپنے بھائی سے جنگ جدال کرے تو چہرے کا خیال رکھے نہ پر دانہ کرے کیونکہ خداوند عالم نے آدم کو اپنی صورت پر پیدا کیا۔ کبھی بیان کیا اذا ضرب احدکم فلیجتنب الوجه ولا یقبل فیمح اللہ وجہک ووجہ من اشبه وجمک فان اللہ خلق آدم علی صورتہ اگر تم میں کا

اے محدثین نے ابو ہریرہ کی اس حدیث کو انھیں الفاظ میں بکثرت طرق و اسناد سے روایت کیا ہے صحیح مسلم جلد ۲ ص ۳۹، باب النہی عن ضرب الوجه میں بعینہ انھیں الفاظ میں یہ حدیث موجود ہے ۱۱ ۵۲ (۳) حدیث کو امام بخاری نے ادب المفرد میں درج کیا ہے نیز امام احمد نے بھی صحیح طریقوں سے سند جلد ۲ ص ۳۳۴ میں ذکر کیا ہے۔

کوئی کسی کو مارے تو چہرے پر نہ مارے اور نہ یہ کہے کہ خدا تیرا منہ کالا کرے اور اس کا منہ جو تیرے ایسا منہ رکھتا ہو کیونکہ خداوند عالم نے آدم کو اپنی صورت پر پیدا کیا خدا جانے ان حدیثوں کی حضرات اہلسنت کیا تاویل کریں گے، ان حدیثوں کے بعد تو ابو ہریرہ نے اپنے ہوا خواہوں کے لیے کوئی راہ قرار ہی باقی نہ رکھی، کیونکہ پہلی حدیث میں تو یہ کہہ کر جان بچائی تھی کہ صورتہ میں ضمیر آدم کی طرف بھرتی ہے خدا نے آدم کو آدم کی صورت پر پیدا کیا مگر یہاں ان دونوں آخری حدیثوں میں صورتہ کی ضمیر آدم کی طرف پھیرنا کسی طرح ممکن ہی نہیں عبارت درست ہی نہ ہوگی، چاروں ناچار ضمیر خداوند عالم ہی کی طرف پھیرنی پڑے گی یعنی خداوند عالم نے آدم کو اپنی صورت پر پیدا کیا تاکہ عبارت تو کم سے کم بامعنی ٹھہرے اور چہرے پر مارنے، چہرے کو بڑا کہنے سے جو مانعت کی ہے وہ مانعت تو درست ہو سکے گی دوسری بات جو بتائی گئی تھی یعنی علی صورتہ کی یہ تاویل کرنا کہ خداوند عالم نے اپنی طرح آدم کو بھی سمیع و بصیر، حی و متکلم وغیرہ پیدا کیا۔ یہ بھی ان آخری دو حدیثوں میں نہیں بن سکتی کیونکہ حی و سمیع، متکلم، عالم وغیرہ پیدا کرنے سے یہ کب واجب ٹھہرتا ہے کہ مار پیٹ کے موقع پر چہرے کا خیال رکھا جائے، چہرے پر ضرب نہ آنے دی جائے۔

۱۔ لاش ابو ہریرہ چہرے پر مارنے کی مانعت کی یہی توجیہ کر دیے ہوتے کہ چہرہ انسانی نرم و لطیف، حسین و جمیل ہوتا ہے، نیز اس چہرے میں بہت سے اعضاء نفیسہ اکٹھا ہیں۔ کان، آنکھ، ناک، ہونٹ، دانت، بھوئی، پیشانی وغیرہ، نیز اکثر ادراکات اسی ایک چہرے کے ذریعہ ہوتے ہیں اسی چہرے سے انسان دیکھتا ہے، سنتا ہے، سونگھتا ہے وغیرہ لہذا مار پڑنے کی رو سے ہو سکتا ہے کہ یہ ادراکات یا تو سرے سے ختم ہو جائیں یا انھیں نقصان پہنچ جائے پھر چہرے پر ضرب پڑنے کی وجہ سے ہو سکتا ہے کہ چہرہ بے شکل ہو جائے اور چہرہ کا بے شکل ہونا بہت بُرا ہے جسم کا کسی اور حصہ میں عیب پیدا ہو جائے تو وہ چھپا یا بھی جاسکتا ہے، لیکن چہرہ انسان کا سب سے نمایاں حصہ ہے اس کی وجہ سے چھپائے رکھنا بھی ممکن نہیں، حدیث ہی گڑھنے کو کھنی تو تک کی گڑھنے مگر انا ہمیشہ عادی ہے کہ ایسی ہی بات زبان سے نکالیں گے جو دید و شنید ۱۲

حقیقت یہ ہے کہ ان دونوں آخری حدیثوں میں کوئی بات بن ہی نہیں سکتی نہ ضمیر کی ایرا پھیری سے نہ لفظوں کے معنی بدلنے سے اور نہ یہ تاویل کرنے سے کہ خدا نے آدم کو اپنے صفات پر پیدا کیا، آخر کی دونوں حدیثیں جیسی بامعنی ہو سکتی ہیں جبکہ صورت کی ضمیر خداوند عالم کی طرف پھیری جائے اور یہ مطلب لیا جائے کہ انسان کے چہرے پر مارنا ایسے ممنوع ہے کہ انسان کا چہرہ خدا کے چہرے سے مشابہ ہے نفوذ باللہ!!

اسی وجہ سے بافہم حضرات اہلسنت نے ابو ہریرہ کی ان حدیثوں کے معنی و مفہوم میں توقف سے کام لیا ہے وہ کہتے ہیں کہ ان حدیثوں کا مطلب اللہ ہی جانے جیسا کہ بخاریؒ مسلمؒ کے شارحین جب ان حدیثوں تک پہنچے تو اپنا قلم اٹھ سے رکھ دیا۔

دو غور طلب باتیں

ایک یہ کہ اگر جناب آدم کا طول ۶۰ ہاتھ تھا تو تناسب جسمانی کے لحاظ سے سردی ہے کہ ان کی چوڑائی ۱۷ ہاتھ سے کچھ زیادہ ہی رہی ہو اور اگر چوڑائی

۱۷ امام نووی لکھتے ہیں "اکثر علماء ان احادیث کی تاویل میں توقف سے کام لیتے ہیں خاموشی بہتر سمجھتے ہیں اور کہتے ہیں کہ ہم اس کا تو ایمان رکھتے ہیں کہ یہ حدیثیں صحیح اور حق ہیں (جھٹلا ابو ہریرہؓ جہاں پتھیر جھوٹ کیسے بول سکتے ہیں) لیکن ان احادیث کا ظاہری مفہوم مراد نہیں بلکہ مطلب کچھ اور ہے (جو خدا بہتر جانتا ہے کہ کیا ہے) یہی جمہور سلف کا مسلک ہے اور یہی اہل حق و عافیت ہے۔ شرح صحیح مسلم بر حاشیہ شرح بخاری ج ۱۲ ص ۱۷۱۔ علامہ قسطلانی شارح صحیح بخاری نے بھی بخاری کی شرح میں امام نووی کے اس قول کو ذکر کیا ہے (ارشاد الساری شرح صحیح بخاری ص ۱۷۱) ملاحظہ فرمائیے اس نیزنگی کو کہ حدیث کا مطلب کسی کی سمجھ میں خاک نہیں آتا۔ تاویل کوئی نہیں مگر اعتراض اپنی ہی کوتاہ فہمی کا ہے ابو ہریرہؓ کے دامن صحابیت پر دھبہ لگنے کا کس طرح منظور نہیں۔

ہاتھ ہی تھی تو لازمی ہے کہ لمبان $۲۴\frac{1}{2}$ ہاتھ سے کسی طرح زیادہ نہ رہی ہو کیونکہ ہر تناسب لاء عضاستومی القامتہ انسان کی چوڑان بہ نسبت اس کی لمبان کے ڈبل ساتواں حصہ ہوتی ہے مثلاً کسی انسان کی لمبائی اگر ۶ فٹ ہے تو کم و بیش اس کی چوڑائی ایک فٹ ۸ انچ سے کچھ اوپر ہوگی۔ جتنے مستومی القامتہ انسان ہیں ان کی لمبان و چوڑان میں کم و بیش یہی تناسب آپ کو نظر آئے گا، لہذا ابو ہریرہ کا بیان کرنا کہ آدم ۶۰ ہاتھ لمبے اور صرف سات ہاتھ چوڑے تھے کیونکہ صحیح ہے، کیا معاذ اللہ جناب آدم بے ڈھنگے، بے ڈول اور بے کینڈے تھے۔ خداوند عالم نے یہ ارشاد فرماتا ہے لَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ فِي أَحْسَنِ تَقْوِيمٍ ہم نے انسان کو بڑی اچھی ساخت کے ساتھ پیدا کیا۔

دوسری قابل غور بات یہ ہے کہ تحیہ سلام کی ایجاد مذہب اسلام سے ہوئی۔ پیغمبر کی حدیث ہے مَا حَسَدَ كَمَا لِيَهُودَ عَلَى شَيْءٍ مَّا حَسَدُوا كَمَا عَلَى الْمَسْلُومِ يَهُودِيُونَ نے تم سے جتنا سلام کے بارے میں حسد کیا اتنا کسی چیز کے بارے میں نہیں، لہذا اگر امت اسلام سے سلام کی ابترا نہ ہوتی تو خصوصیت کے ساتھ سلام ہی پر کیوں حسد کیا جاتا اب اس حقیقت کی موجودگی میں ابو ہریرہ کا یہ حدیث بیان کرنا کہ فَلَمَّا خَلَقَ اللَّهُ آدَمَ قَالَ أَذْهَبَ فَسَلِّمْ عَلَى أَوْلَاكَ النَّفْسُ مِنَ الْمَلَائِكَةِ فَاسْتَمَعَ مَا يَحْيُونَكَ فَأَخْبَا تَحِيَّتَكَ وَتَحِيَّةَ نَبِيِّتِكَ جب خدا نے آدم کو پیدا کیا تو ان سے کہا کہ جاؤ اور جا کر ان ملائکہ کو سلام کرو اور سنو وہ کیونکر تمہیں تحیہ ادا کرتے ہیں وہی تمہارا اور تمہاری اولاد کا

لے ابن ماجہ نے اپنی صحیح سنن ابن ماجہ میں اس کو راجع کیا ہے ابن خزیمہ نے بھی اسے صحیح قرار دیا ہے اور جناب عائشہ سے بسند اسناد مروی روایت کی ہے علامہ قسطلانی نے شرح صحیح بخاری اشاد الساری ج ۱۰ ص ۹۱ پر اس حدیث کو ذکر کیا ہے ۱۳۰

نیز ہوگا۔ کیونکہ صحیح ہو سکتا ہے، کون سی تاویل اس حدیث میں کی جاسکتی ہے۔
 نیز ابو ہریرہ کے اس فقرہ فلم یزل الخلق ینقص بعد لا حتی الا ان
 باب آدم کے بعد سے نسل آدم کی قیامت برابر گھٹتی جا رہی ہے اور آج تک گھٹنے کا
 سلسلہ جاری ہے، کیا مطلب؟ کیا فرماتے ہیں پرستاران ابو ہریرہ؟ کیا ان کی
 عقل سلیم اس کو تسلیم کرتی ہے؟

② خداوند عالم کا بزرگ قیامت مختلف شکلوں میں کھائی دنیا

بخاری و مسلم دونوں نے یہ سلسلہ اسناد ابو ہریرہ سے روایت کی ہے،
 ابو ہریرہ حدیث بیان کرتے ہیں:-

کچھ لوگوں نے پیغمبر سے عرض کیا یا رسول اللہ	قال! قال اناس یا رسول اللہ
کیا بروز قیامت ہم اپنے پروردگار کو دیکھیں گے	هل نری ربنا یوم القیامة؟
آں حضرت نے فرمایا تمہیں آفتاب کو دیکھنے	قال! هل تضارون فی
میں جب کہ مطلع صاف ہو کوئی دقت ہوتی ہے؟	الشمس لیس دونہا سحاب؟
لوگوں نے کہا نہیں۔ آں حضرت نے فرمایا	قالوا لا یا رسول اللہ قال!
ماہتاب کو؟ جبکہ بادل موجود نہ ہو دیکھنے میں	هل تضارون فی القمر
کبھی دشواری ہوئی؟ لوگوں نے کہا، نہیں۔ آپ نے	لبلة البدر لیس دونہ
فرمایا تو تم اسی آفتاب ماہتاب کی طرح خداوند عالم کو	سحاب؟ قالوا لا یا رسول اللہ
بروز قیامت دیکھو گے۔ خداوند عالم بروز قیامت لوگوں کو	قال: فانکم ترونہ یوم القیامة
جمع کر کے کہے گا جو شخص جس چیز کی پرستش کرتا ہو اس کے	کذا لک، یجمع اللہ الناس

فَيَقُولُ : مَنْ كَانَ يُعِيدُ شَيْئًا
 فَلْيَتَّبِعْهُ فَيَتَّبِعُ مَنْ كَانَ
 يُعِيدُ الشَّمْسُ الشَّمْسُ وَيَتَّبِعُ مَنْ كَانَ
 يُعِيدُ الْقَمَرُ الْقَمَرُ وَيَتَّبِعُ
 مَنْ كَانَ يُعِيدُ الطَّوَاغِيتَ
 الطَّوَاغِيتَ . وَتَقِي هَذَا
 الْإِمَامَةَ فِيهَا مِنْهَا فَقَوْهَا
 فَيَا تِيهِمُ اللَّهُ فِي غَيْرِ الصُّورَةِ
 الَّتِي يَعْرِفُونَ ! فَيَقُولُ أَنَا
 رَبُّكُمْ فَيَقُولُونَ : نَعُوذُ بِاللَّهِ
 مِنْكَ ! هَذَا مَكَانُنَا حَتَّى
 يَا تِيْنَا رَبَّنَا : فَإِذَا اتَّانَا
 رَبَّنَا عَرَفْنَا ؟ فَيَا تِيهِمُ اللَّهُ
 فِي الصُّورَةِ الَّتِي يَعْرِفُونَ !
 فَيَقُولُ : أَنَا رَبُّكُمْ فَيَقُولُونَ !
 أَنْتَ رَبُّنَا فَيَتَّبِعُونَهُ . وَيَضْرِبُ
 حَبْرُ حَبْنَمُ (قَالَ) : هَذَا
 رَسُولُ اللَّهِ فَأَكُونُ أَوَّلَ
 مَنْ يُجِيزُ وَدَعَاءُ الرُّسُلِ
 يَوْمَئِذٍ : اللَّهُمَّ سَامِ
 سَامٍ وَبِهِ كَلَا لِيَبِ

پچھے ہو جائے۔ چنانچہ جو لوگ آفتاب کے پوچنے
 والے ہوں گے وہ آفتاب کے پچھے اور جو ماہتاب
 کے پوچھنے والے ہوں گے وہ ماہتاب کے پچھے
 اور جو شیطان کے پیرو ہوں گے وہ شیطان کے
 پچھے ہو جائیں گے۔ اور یہ امت باقی رہ جائے گی
 اور اس میں بھی اس کے منافقین ہوں گے۔
 پس خداوند عالم اس شکل کے علاوہ جس میں
 لوگ اسے پہچانتے ہوں گے دوسری شکل بدل کر
 اُن کے پاس آئے گا اور کہے گا کہ میں تمہارا
 رب ہوں، لوگ کہیں گے کہ ہم تم سے خدا کی
 پناہ مانگتے ہیں، ہم ہیں ٹھہرے رہیں گے،
 یہاں تک کہ ہمارا پروردگار آجائے جب ہمارا
 پروردگار آئے گا ہم اسے فوراً پہچان لیں گے
 پھر خدا اپنی اصلی صورت میں جس میں بھی اسے
 پہچانتے ہوں گے سامنے آئے گا اور کہے گا کہ
 میں تمہارا پروردگار ہوں، لوگ کہیں گے کہ ہاں
 تو ہمارا پروردگار ہے، پھر سب کے سب خدا کے
 پچھے ہو جائیں گے۔ پھر جنم پُرلے بانہا جائے گا
 پیغمبر نے فرمایا کہ اس پل سے سب سے پہلے
 میں گزروں گا، اور اس دن پیغمبروں کی دعا ہوگی
 بار اگنا بجا! بجا اور اس پل پر قلابے ہوں گے

مثل شوك السعدان اما
 رايتم شوك السعدان؟
 قالوا: بلى قال: فانها مثل
 شوك السعدان غير انها
 لا يعلم قدر عظمتها الا الله
 فيخطف الناس باعمالهم
 منهم الموفق بعمله ومنهم
 الخذل ثم ينجو حتى اذا
 فرغ الله من القضاء بين
 عباده وادان يخرج من النار
 من اراد ان يخرج ممن كان
 ينه ان لا اله الا الله امر
 الملائكة ان يخرجوهم
 فيعرفونهم بعلامه اثار السجود
 وحرما لله على النار ان تاكل
 من ابن آدم اثار السجود فيخرجوهم
 قد امتحشوا فيصب عليهم
 ماء يقال له ماء الحياة
 فينبئون نبات الحبة
 في حصيل السيل، ويبقى
 رجل مقبل بوجهه على النار،

مثل سعدان کے کانٹوں کے قمر نے سعدان
 کے کانٹے نہیں دیکھے؟ لوگوں نے کہا ہاں
 یا رسول اللہ دیکھے ہیں۔ آپ نے فرمایا تو
 وہ قلاتے ہیں مثل سعدان کے کانٹوں کے ہوں گے
 البتہ وہ قلاتے کتنے بڑے بڑے ہوں گے
 یہ بس خدا ہی بہتر جانتا ہے۔ وہ قلاتے لوگوں کے
 ان کے اعمال کے سبب اچک لیں گے بعض تو
 اپنی بد اعمالیوں کے سبب ہلاک ہو جائیں گے
 اور بعض قریب ہلاکت ہوں گے اور آخر کار
 بیچ نکلیں گے، یہاں تک کہ خداوند عالم بندوں کا
 فیصلہ کر کے فارغ ہو گا اور لوگوں کو جہنم سے
 نکلانے کا ارادہ کرے گا پس جو لوگ کہ خداوند عالم
 کی وحدانیت کے قائل ہوں گے اور گواہی
 دینے والے ہوں گے ان کے متعلق ملائکہ کو
 حکم دے گا کہ انہیں جہنم سے نکال دیں وہ
 ملائکہ ایسے لوگوں کو ان کی پیشانی کے سجدوں
 کے نشان سے پہچان لیں گے اور وہ اس حال
 میں ہوں گے کہ ان کی کھال جل کر پڑی نکل
 پڑی ہوگی پھر ان پر پانی پھڑکا جائے گا وہ پانی
 جسے آب حیات کہا جاتا ہے پھر وہ لوگ اس طرح
 اُگیں گے جیسے ترکاری یا پھول کا بیج ندی کے

فیقول: یا ربی قشینی سبجھا
واحرقنی ذکاؤھا فاصرف
وجھنی عن النار فلا یزال یدعو^{اللہ}
فیقول: لعنک ان اعطیتک
ان تسالنی غیرہ فیقول:
لا وعزتک کا اسالک غیرہ
فیصرف وجھہ عن النار
ثم یقول بعد ذلک: یا رب
قربنی الی الجنة فیقول: الیس
قد زعمت ان لا تسالنی
غیرہ؟ ویلک یا ابن آدم
ما اعدک فلا یزال
یدعو فیقول: لعنک ان
اعطیتک ذالک تسالنی
غیرہ۔ فیقول: لا وعزتک
لا اسالک غیرہ فیعطی^{اللہ}
من عھود و مواعیت ان
لا یسالہ غیرہ فیقر بہ
الی باب الجنة عن ذلک
سرای ما فیہا سکت
ما شاء اللہ ان یسکت

کوڑے کرکٹ میں اُٹتا ہے، ایک شخص آتش
کی طرف اپنا منہ کیے ہوئے بالی تکیہ رہا
وہ کہے گا بار اگھا جہنم کی بدبو نے مجھے زہرا
کر دیا اور اس کے شعلوں کے پھڑکنے نے
مجھے جلا مارا میرا منہ آگ سے پھیر دے اور
برابر خدا سے یہی دعا کیے جائے گا۔ اس پر
خداوند عالم ارشاد فرمائے گا کہ اگر میں تیرا
یہ دعا قبول کر لوں تو اس کے علاوہ اور بھی
سوال کرے گا؟ وہ کہے گا نہیں میری عمر
کی قسم اور کوئی سوال نہیں کروں گا اس پر
خداوند عالم آتش جہنم سے اس کا منہ ہٹا دے گا
پھر وہ شخص اس کے بعد کہے گا بار اگھا
جنت کے نزدیک کر دے خداوند عالم ارشاد
فرمائے گا تو نے وعدہ نہیں کیا تھا کہ وہ
بات کا سوال نہ کروں گا والے ہو تجھ پر
فرزند آدم تو کتنا دھوکہ باز ہے مگر وہ شخص
برابر اپنے سوال کی رٹ لگائے جائے گا
اس پر خداوند عالم کہے گا اگر میں تمہارا یہ
سوال بھی پورا کر دوں تو تم اور بات کے بھی
طالب ہو گے؟ وہ شخص کہے گا نہیں اب
اس کے علاوہ اور کچھ نہ مانگوں گا وہ خداوند

بعد يقول: مہربی ادر خلنی
 الجنة. فيقول له: اوليس
 قد زعمت ان لا تسالني
 غيره؟ و يلك يا ابن آدم
 ما اغدراك. فيقول:
 يا رب لا تجعلني اشقى
 خالفك فلا يزال يدعو
 حتى يضحك (الله)
 فاذا ضحك منه
 اذن له بالداخل
 فيها فاذا ادخل
 قيل لمن من كذا
 فيتمنى. ثم يقال له
 لمن من كذا فيتمنى
 حتى تنقطع به الاماني.
 فيقول له: هذا لك
 ومثله معه

(الحديث)

محمد و پیمان کہے گا قسمیں کھائے گا کہ اب
 کوئی غیر اس سوال نہ کرے گا۔ خداوند عالم ہند
 پیمان لے کر اُسے جنت کے دروازے سے
 قریب کر دے گا، جب وہ شخص جنت کی نعمتوں
 کو دیکھے گا تو کچھ دیر عتیقی دیر خدا کی مرضی ہوگی
 چپ رہے گا، پھر سوال کرے گا کہ بار اے
 مجھے جنت میں داخل بھی کر دے، خداوند عالم
 ارشاد فرمائے گا کیا تو نے وعدہ نہیں کیا تھا
 کہ اب کسی اور بات کا سوال نہ کروں گا وائے ہو
 آدم کے فرزند تجھ پر تو کس قدر وعدہ فراموش
 ہے؟ وہ شخص کہے گا کہ بار اے تو اپنی مخلوق
 میں سب سے زیادہ بد بخت مجھے نہ قرار دے
 وہ پر اس سوال کیے جائے گا یہاں تک کہ اس کے
 سوال پر خداوند عالم کو ہنسی آجائے گی
 جب وہ ہنس دے گا تو جنت میں جانے کی
 اجازت دے گا، وہ جب جنت میں داخل
 ہو جائے گا تو ارشاد آئی ہوگا جس چیز کی
 چاہو تمنا کرو وہ تمنا کرے گا پھر کہا جائے گا
 اور جس جس بات کی چاہو تمنا کرو، وہ تمنا
 کرے گا یہاں تک کہ کوئی تمنا
 اور آرزو باقی نہ رہ جائے گی۔

اس پر خداوند عالم کہے گا یہ سب تمنائیں میری
پوری کی جاتی ہیں اور انھیں جیسی اور
تمنائیں بخشی گئیں۔

اسی جیسی ایک اور حدیث امام مسلم نے دوسری سندوں سے روایت
کی ہے اس کا مضمون یہ ہے کہ

ان الله عز وجل ياتي
يوم القيامة هذا الامة
وفيها البر والفا جرو هو
في ادنى صورة من التي
راوها فيها فيقول لهم
انا ربكم، فيقولون
نعوذ بالله منك، فيقول
هل بينكم وبينه اية
فتعرفونه بها؟ فيقولون
نعم فيكشف عن ساق
فلا يبقى من كان يسجد لله
من تلقاء نفسه الا اذن الله
له بالسجود ولا يبقى من
يسجد اتقاء ورعاً الا
جعل الله طهرة واحدة

خداوند عالم بروز قیامت اس امت کے پاس
آئے گا اس امت میں نیکو کار بھی
ہوں گے اور بدکار بھی، خداوند عالم پس
اس صورت کے جس میں امت والے اسے
دیکھ چکے ہوں گے گھٹیا شکل میں ہوگا وہ
اُن سے کہے گا میں تمھارا پروردگار ہوں،
وہ لوگ کہیں گے ہم خدا کی پناہ مانگتے ہیں
تجھ سے، اس پر خداوند عالم فرمائے گا کہ
تمھارے اور تمھارے خدا کے درمیان کوئی
نشانی بھی ہے جس سے تم اپنے خدا کو پہچانتے
امت والے کہیں گے ہاں۔ اس پر خداوند عالم
اپنی پندلی کھول دے گا اس پر کوئی ایسا
شخص جو سچے دل سے خدا کا سجدہ گزار رہا
باقی نہ رہے گا جسے اللہ سجدہ کرنے کی اجازت
نہ دے اور جو لوگ دُور سے یاد کھاٹے کے بے

كلما اراد ان يسجد نحو علي
فناه ثم يرفعون ساووسهم
فيرون الله وقد تحول
في صورته التي ساووفها
اول مرة فقال انا ساووبكم
بقولون انت ساووبنا ثم
يضراب الحجر على جهنم
الحديث -

سجدہ کرنے والے ہوں گے خداوند عالم
اُن کی پیٹھ کو تختہ بنا دے گا جب سجدہ کرنا
چاہیں گے گدی کے بل گر پڑیں گے پھر وہ لوگ
سجدہ سے سر اٹھائیں گے اور خدا کو دیکھیں گے
کہ وہ بدل گیا اور اپنی پہلی صورت پر آ گیا
جس صورت میں وہ لوگ اسے پہلے دیکھ چکے
ہیں، اس پر خداوند عالم ارشاد فرمائے گا
کہ میں تمہارا پروردگار ہوں وہ لوگ کہیں گے
ہاں تو ہمارا پروردگار ہے پھر جہنم پر پل باندھا
جائے گا۔ الخ

یہ حدیث طولانی حدیث ہے، امام بخاری نے بھی اس حدیث کو صحیح بخاری
میں درج کیا مگر عبارت مختصر کر کے، صحیح بخاری کے باب تفسیر سورہ نون کے سلسلہ میں
یہ حدیث ہے:-

سمعت النبی يقول يکشف
عن باطن ساقه فيسجد له
کل مومن ومومنة وسقی من
یسجد فی الدنيا ساء و
سمعة فيذهب ليسجد
فیعود ظهيرة طبقا واحدا الخ

میں نے پیغمبر کو ارشاد فرماتے سنا کہ خداوند عالم
اپنی پینڈلی کھول دے گا اس پر ہر مومن مرد
اور مومنہ عورت سجدے میں گر پڑیں گے اور وہ
لوگ جنہوں نے دنیا میں دکھاوے اور سنانے
کے لیے سجدہ کیا ہوگا وہ بچ رہیں گے وہ سجدہ
میں جانا چاہیں گے مگر اُن کی پیٹھ تختہ ہو جائیگی

یہ بڑی ہولناک حدیث ہے اس کی طرف ارباب عقل کی توجہ میں مبذول

کرنا چاہتا ہوں، کیا صاحبان عقل کے نزدیک یہ ممکن وجہاً ہے کہ خداوند عالم کو
 رنگ و رنگ کی صورت و شکل ہو کہ کسی شکل کو لوگ پہچانیں کسی کو نہ پہچانیں، کیا
 رباب عقل صحیح سمجھتے ہیں کہ واقعاً خداوند عالم کے لیے کوئی پنڈلی ہوگی جو اس کی علامت
 اور نشانی ہوگی اور پنڈلی کو آخر خصوصیت کیوں حاصل ہوئی اور کوئی عضو پہچان کیوں
 نہیں قرار پایا؟ کیا خداوند عالم کے لیے حرکت، ایک جگہ سے دوسری جگہ جانا
 کہ ایک مرتبہ آئے اور پھر دوسری مرتبہ آئے جہاً ہے؟ کیا خداوند عالم کے لیے
 ہنسی ممکن ہے؟ اس حدیث کا آخر وزن ہی کیا رہتا ہے، کیا یہ حدیث حدیث پر
 کے مشابہ ہے؟ نہیں اور خدا کی قسم نہیں؟ جو رسول کہ آیات الہی کی تلواریں کرنے
 ہو ترکی نفوس جس کا شغل تعلیم کتاب و حکمت جس کا کام ہو اسے ان مزخرفات سے
 کیا واسطہ۔

پھر رویت خدا کے متعلق

خداوند عالم کے ان آنکھوں سے دکھائی دینے کے متعلق اہل سنت اتفاقاً و
 اجماعی طور پر یہ عقیدہ رکھتے ہیں کہ خداوند عالم دنیا میں بھی دکھائی دے سکتا ہے اور
 آخرت میں بھی دنیا میں اب تک دکھائی دیا تو نہیں لیکن کسی وقت بھی اس کا دکھائی دے جانا
 ممکن ہے آخرت میں تو وہ واقعاً دکھائی دے گا بھی مومنین و مومنات عنقریب بروز ثواب
 روئے زیبائے خداوند عالم کا نظارہ کریں گے اور کافرو کافرات ہمیشہ محروم رہیں گے
 دنیا میں بھی اور آخرت میں بھی۔

اکثر حضرات اہل سنت کا یہ عقیدہ ہے کہ دنیا میں اس کا دکھائی دینا ممکن نہیں
 مگر وہ دنیا میں دکھائی دے گا نہیں اور بعض لوگ قائل ہیں کہ انہیں دنیا میں بھی
 دکھائی دے سکتا ہے جسے (۱) لوگ جو خدا کے لیے جسم ہونے کے قائل ہیں (۲) وہ عقیدہ

تھے ہیں کہ ہم خداوند عالم کو بروز قیامت اس طرح دیکھیں گے کہ ہمارا تازنگاہ خدا کے جسم پر جا کر پڑے گا اور وہ ہمارے سامنے کھڑا ہوگا ہم بالکل اسی طرح اس کو دیکھیں گے جس طرح آپس میں ایک دوسرے کو دیکھتے ہیں، ابو ہریرہ کی حدیث کے مفہوم و مراد کے بنا پر انھیں کوئی تردد ہی نہیں اس معاملہ میں کہ وہ خدا کو بالکل اس طرح دیکھیں گے جس طرح آفتاب و ماہتاب کو دیکھتے ہیں۔

یہ مجسمہ والے تو حد سے کہیں آگے بڑھ گئے ہیں اور عقل و نقل دونوں کی مخالفت کر رہے ہیں اور جمہور امت کے اجماع کے چیتھڑے اڑا دیے ہیں، دین سے باہر ہو گئے ہیں۔ عزائمات دین سے روگردانی کی ہے ان سے تو ہمیں کوئی بحث نہیں کرنا ہے البتہ کلمہ کے علاوہ جمہور اہلسنت یعنی اشاعرہ جو خداوند عالم کو جسم و جسمانیات سے پاک و پاکیزہ جانتے ہیں وہ اپنے عقیدہ رویت الہی کا مطلب یہ بیان کرتے ہیں کہ خداوند عالم بروز قیامت اہل ایمان کی آنکھوں میں ایک ایسی مخصوص قوت پیدا کر دے گا جس کے ذریعہ وہ خدا کو دیکھ لیں گے مگر وہ دیکھنا اس طرح کا نہ ہوگا کہ تازنگاہ اس کے جسم پر پڑے یا خداوند عالم ہمارے آنے سامنے ہو کسی مخصوص جگہ میں ہو کسی خاص کیفیت سے ہو مختصر یہ کہ مومنین اس دن خدا کو دیکھیں گے مگر یہ نہ پوچھو کہ کہاں اور کیونکر اور کیسے دیکھیں گے۔

یہ عقیدہ بھی باطل اور خدا کا دکھائی دینا خواہ کسی طرح بھی ہو قطعاً محال اور ناممکن! نہ تو کسی عقل میں ایسا دیدار آسکتا ہے جیسا اشاعرہ فرض کیے ہوئے ہیں کسی کے لیے ایسے دیدار کا تصور ہی ممکن ہے۔ ہاں اگر خداوند عالم قیامت کے دن ہماری آنکھوں کے علاوہ کوئی دوسری آنکھ پیدا کر دے جو اس طرح نہ دیکھے جس طرح ہم دنیا میں دیکھتے ہیں بلکہ کوئی اور ہی آنکھ کسی اور ہی طرح دیکھنے والی ہو تو ہو سکتا ہے، مگر یہ موضوع بحث نہیں! بحث تو یہ ہے کہ ہم خدا کو بروز قیامت

یوں دیکھیں گے جس طرح ہم دنیا میں ایک دوسرے کو دیکھتے ہیں! اور اگر اس طرح کی روایت کے وہ قائل نہیں ہیں تو اس کے معنی یہ ہوں گے کہ نزاع ہمارے اور اُن کے درمیان صرف لفظی ہے۔

(۳) جہنم اُس وقت تک بھرے گا جب تک خداوند عالم اس میں اپنا پیر نہ ڈالے

بخاری و مسلم دونوں نے بطریق عبدالرزاق معمر سے انھوں نے ہمام سے انھوں نے ابو ہریرہ سے روایت کی ہے :-

قال: قال النبی تحاجت الجنة والنار فقالت النار اوثرت بالمتکبرین والملتجبرین! وقالت الجنة امالی یدخلنی الاضعفاء الناس وسقطتهم! قال الله تبارک وتعالی للجنة! انت رحمتی ارحم بک من اشاء من عبادی، وصال للنار انما انت عذاب اعدب بک من اشاء من عبادی وکل واحد منہما ملوہا، فاما النار فلا تمت لی حتی یضع رجلہ فیقول

پیغمبر خدا نے ارشاد فرمایا کہ ایک مرتبہ جہنم میں باہم بحث ہوئی۔ جہنم نے کہا میری فضیلت کیا کہنا مجھ میں بڑے بڑے منکر اور سرکش لوگ ہیں جنت نے کہا میں اپنا حال کیا کہوں کمزور و ذلیل لوگ ہی میرے اندر داخل ہوتے ہیں، خداوند عالم نے جنت سے فرمایا تو میری رحمت ہے میں اپنے جس بندے پر رحم کرنا چاہتا ہوں تیرے ہی ذریعہ رحم کرتا ہوں اور جہنم سے فرمایا تو عذاب ہے میں جس بندے پر غضبناک ہوتا ہوں تیرے ہی ذریعہ اس پر عذاب کرتا ہوں۔ اور جنت و جہنم دونوں کی شکم پُری ہوگی، جہنم تو اس وقت تک بھرے گی کہ نہیں جب تک خداوند عالم اپنا پیر اس میں نہ ڈال دے۔ جب خداوند عالم اپنا پیر اس میں ڈالے گا تو جہنم کے گاہک بس بس۔ اس وقت

فقط فہناک تمتلئ ویزوی | بھرجائے گا اور اس کا ایک حصہ دوسرے
بعضا الی بعض الحدیث۔ | حصے سے مل جائے گا۔

سچ تو یہ ہے کہ ابو ہریرہ نے مع جو بات کی خدا کی قسم لا جواب کی۔ ایک
ایک بڑا کرشگو نے کھلائے ہیں، ابو ہریرہ نے سوچا ہوگا اتنا بڑا جہنم کھلا عاصیوں
کیا بھرے گا، پھر خداوند عالم کے اس قول پر نظر پڑی ہوگی جس میں خداوند عالم نے
جہنم کے بھرے جانے کی خبر دی ہے قال فالحق والحق اقول لاملان جہنم
میں جہنم کو بھر کے رہوں گا، لہذا ابو ہریرہ اس دُور سے پر ششدر و حیران ٹھہرے
ہوں گے اس سوچ میں کہ دونوں باتوں کو جمع کیسے کیا جائے ایک طرف اپنی دماغی
کرید کہ کھلا جہنم اور عاصیوں سے بھر جائے دوسری طرف آیت قرآنی کا اعلان کہ
خداوند عالم جہنم کو بھر کے رہے گا تو انھوں نے اس گتھی کا سلجھاؤ یہ نکالا کہ خداوند عالم
اپنا پیر جہنم میں ڈال دے گا۔ بڑی دُور کی کوڑی لائے، ابو ہریرہ اپنے دل میں
سوچے ہوں گے کہ اللہ تعالیٰ کا پیر یقیناً بہت بڑا جہنم سے بھی بڑا ہوگا۔ جہنم چاہے
کتنا ہی بڑا کیوں نہ ہو ایک سرے سے دوسرے سرے تک پھیلا ہوا پھر بھی اللہ
کے پیر کے مقابلے میں اس کی کیا بساط اور جب اللہ اس میں اپنا پیر ڈال دے گا
تو یقیناً پورے پورے بر نیہ ہو جائے گا، اپنے خیال میں انھوں نے جہنم کو بھر دیا مگر افسوس
کہ انھوں نے آیت پر پوری طرح غور نہیں کیا قال فالحق والحق اقول لاملان
جہنم منک ومن تبعک منہما جمعین میں یقیناً جہنم کو تجھ سے اور
تیرے تمام پیروؤں سے بھر دوں گا۔ اگر اس آیت پر غور کیے ہوتے تو اپنی زبان کو
راکتے اور اپنی گدڑی ہی میں مُنہ چھپائے رہتے۔ آیت الہی میں صراحت ہے
کہ جہنم کا بھرنا انھیں ایسے لوگوں سے ہوگا یعنی شیاطین اور شیاطین کے شکا اولاد آگیا

غور تو فرمائیے کہ رکاکت کی کوئی انتہا بھی ہے، عقلاً یا شرعاً کسی حیثیت سے بھی یہ حدیث صحیح سمجھی جاسکتی ہے، کوئی ایمان والا یہ تصور بھی کر سکتا ہے کہ خدا کے کوئی پیر ہے۔ کوئی عاقل اس کی تصدیق کر سکتا ہے کہ خداوند عالم محض جہنم کو بھرنے کے لیے اپنے پیر جہنم میں ڈال دے گا۔ اس حدیث کو بیان کرنے میں آخر کون سا فائدہ کون سی حکمت پوشیدہ تھی یہ ہمیں در یکبارہ بات وزن ہی کیا رکھتی ہے یہ جنت و جہنم کس زبان میں تکرار کریں گے کس حوالہ سے کس ذریعہ سے کس شعور کے واسطے سے جہنم نے اپنے کو بڑا اور بہتر سمجھا اور جنت اپنی کمتری پر پشیمان ہوئی، جہنم نے کیوں محسوس کیا کہ مجھ میں بڑے لوگ ہیں، بد دماغ و متکبر اور سرکش انسان کو کون سی فضیلت حاصل ہے جس کی وجہ سے جہنم نے فخر کیا کہ مجھ میں بڑے بڑے متکبرین اور سرکش لوگ ہیں، جبکہ وہ بد دماغ اور سرکش اسفل السافلین میں ہوں گے اور جنت نے کیونکر خیال کیا کہ اس کے اندر جگہ پانے والے کمزور اور پست طبقہ کے لوگ ہیں جبکہ امر واقعہ یہ ہو کہ جنت میں وہ انبیاء و اولیاء صدیقین و شہداء و صالحین ہوں گے، کوئی انسان یہ سوچ سکتا ہے کہ جنت و جہنم، جمالت و حماقت کے اس درجے پر پہنچ جائیں گے۔

④ خداوند عالم کا ہر شب آسمان دنیا پر اترنا

بخاری و مسلم نے بطریق ابن شہاب ابو عبد اللہ الانصاری اور ابو سلمہ بن عبد الرحمن سے انھوں نے ابو ہریرہ سے روایت کی ہے۔

قال یُنزل من السماء	ابو ہریرہ راوی ہیں کہ ہمارا پہرہ درکار ہر رات
لیلۃ الی سماء الدنیا حین	جب ایک پہرہ رات رہ جاتی ہے آسمان دنیا پر
یبقی الثلث الاخیر یقون	اترتا ہے اور ارشاد فرماتا ہے جو مجھ سے دعا

من یدعونى فاستجب له (الحديث) | کہے گا میں اس کی دعا قبول کروں گا۔
 خداوند عالم اُترنے چڑھنے، آنے جانے، حرکت و انتقال اور جمیع عوارض و
 حوادث سے پاک و منزہ ہے۔ یہ حدیث اور اس کے پہلے کی تینوں حدیثوں ہی
 سے اسلام میں عقیدہ تجسم کا شکوہ بھوٹا، جاہل مسلمانوں نے ابو ہریرہ کی انہیں
 نقلیات سے خداوند عالم کو بھی ایسا ہی جسم و اعضا و جوارح والا قرار دیا جیسے ہم
 آپ جسم والے ہیں۔ اس عقیدہ تجسم کی وجہ سے فرقہ حنابلہ نے طرح طرح کی
 بدعتیں اور گمراہیاں پھیلانیں، خصوصاً ابن تیمیہ تو سب پر سبقت لے گئے، یہ دمشق
 کی جامع مسجد کے منبر پر جمعہ کے دن خطبہ پڑھنے کھڑے ہوئے تو اپنی مہلات کے سلسلے
 میں یہ بھی بولے کہ ان الله ينزل الى سماء الدنيا كل مولیٰ هذا، خداوند عالم
 آسمان دنیا پر یوں اُترتا ہے جس طرح میں اس زمین سے اُترتا ہوں۔ یہ کہہ کر ایک
 زینچے اتر کر مثال بھی دے دی کہ فرضی طور پر نہیں بلکہ حقیقا خدا چڑھتا اُترتا ہے۔
 اس پر مالکی فرقہ کے ایک فقیہ نے جو ابن زہراء کے نام سے مشہور تھے اعتراض کیا اور
 ان کی باتوں کی سختی سے زد کی اس پر عوام ان پر ٹوٹ پڑے ہاتھوں سے اور
 جوتوں سے بڑی مار ماری اور انہیں حبلیوں کے قاضی عزالدین بن مسلم کے پاس
 پکڑ کر لے گئے قاضی صاحب نے اس غریب فقیہ کو قید کی سزا دی اور قید میں
 بھی انہیں کافی اذیتیں دی گئیں۔

۱۔ صحیح بخاری ج ۴ صفحہ ۶۸۰ باب الدعاء نصف الليل کتاب الدعوات وج ۱۳۹ باب الدعاء
 والصلاة من اخرا الليل۔ کتاب الکسوف۔ صحیح مسلم ج ۱ صفحہ ۲۸۳ باب الترغيب في الدعاء
 والذكر في اخرا الليل من ج ۴ صفحہ ۲۸۵ ابن بطوطہ نے اپنی آنکھوں سے اس واقعہ کو دیکھا
 اور اپنی کتاب رحلت ابن بطوطہ ج ۱ صفحہ ۱۷۵ میں درج کیا ہے۔

۵ جناب سلیمان کا اپنے پد بزرگوار جناب داؤد کے فیصلہ کو توڑ دینا

بخاری و مسلم نے بسلسلہ اسناد ابو ہریرہ سے روایت کی ہے۔

قال كانت امرأتان معهما
ابناهما جاء الذئب فذهب
بابن احداهما فقات
صاحبتها: انما ذهب
بابنك وقالت اخرى
انما ذهب بابنك فتماكتا
الى داود فقاضى به
للکبرى فخرجتا على سليمان
بن داود عليهما السلام
فاخبرتا لا فقال ائتوني
بالسكين اشفقه بينهما
فقات الصغرى لا تفعل
يرحمك الله هو ابنتها
فقضى به للصغرى قال
ابو هريرة: والله ان
سمعت بالسكين الا يومئذ

ابو ہریرہ بیان کرتے ہیں کہ دو عورتیں تھیں
اور ہر ایک کے ایک لڑکا تھا بھڑیا آیا اور
ایک بچے کو اٹھا کر لے گیا اس پر ایک عورت نے
کہا بھڑیا تمہارے بچے کو لے گیا ہے میرا بچہ محفوظ
ہے۔ دوسری نے کہا نہیں تمہارے بچے کو لے گیا
بچہ میرا بچہ ہے آخر کار دونوں فیصلہ کے لیے
جناب داؤد کے پاس گئیں۔ جناب داؤد نے
بڑی عورت کے حق میں فیصلہ صادر کیا جو بچہ بچ گیا
تھا بڑی کو لوادیا اور چھوٹی کو محروم کیا وہ دونوں
عورتیں جناب داؤد کے پاس سے چل کر جناب سلیمان
کے پاس آئیں اور اپنے مقدمہ کی روئداد سنائی
جناب سلیمان نے کہا میرے پاس سکنین (چھری)
لاؤ تاکہ میں اس بچے کو دو ٹکڑے کر کے آدھا آدھا
دونوں میں بانٹ دوں۔ اس پر چھوٹی عورت نے کہا
ایسا نہ کیجیے خدا آپ کا عطا کرے یہ بچہ بڑی ہی کو
دے دیجیے۔ اس پر جناب سلیمان نے فیصلہ کیا کہ

صحیح بخاری ج ۲ ص ۱۲۱ باب قولہ دوہبنا لداؤد سلیمان نعم العبد انہ اواب کتاب دارالکتب
صحیح مسلم ج ۲ ص ۱۲۱ باب بیان اختلاف المجتہدین۔ کتاب الاقصیہ مسند جلد ۲ ص ۳۲۲

وما كنا نقول الا المديّة الخ
 بچہ بڑی کا نہیں چھوٹی کا ہے اور جو بچہ بھڑیا
 لے گیا وہی بڑی کا تھا، ابو ہریرہ کہتے ہیں
 خدا کی قسم میں نے سکین کی لفظ اسی دن اس
 حدیث کے سلسلہ میں سنی ورنہ ہم لوگ تو مدیہ (بھڑیا)
 کہا کرتے تھے۔

یہ حدیث کئی وجہوں سے قابل بحث ہے۔

(۱) جناب داؤد روئے زمین پر خلیفہ الہی تھے اور بندوں کے لیے نبی مرسل،
 خداوند عالم نے جناب داؤد کو تاکید کر رکھی تھی کہ لوگوں کے مقدمات کا درست فیصلہ
 فرمایا کریں چنانچہ ارشاد الہی ہے۔

یا داود انا جعلناک خلیفۃ
 فی الارض فاحکم بین الناس
 بالحق۔
 اے داؤد ہم نے تمہیں زمین پر اپنا خلیفہ
 مقرر کیا ہے تم لوگوں کے مقدمات کا حق فیصلہ
 کیا کرو۔

خداوند عالم نے قرآن مجید میں جناب داؤد کی بڑی مدح و ثنا فرمائی ہے چنانچہ
 ارشاد ہوا۔

واذکر عبدنا داود ذا الاید
 انه اواب۔ ازا سمعنا
 الجبال معه یسبحن
 بالعی و الاشراق والطیر
 محشورة کل له اواب
 وشدنا ملکہ وایتینا
 الحکمۃ وفضل الخطاب
 اور ہمارے بندے داؤد کو یاد کرو جو بڑے
 قوت والے تھے (مگر صبر کیا) بے شک (ہماری
 بارگاہ میں) وہ بڑے رجوع کرنے والے تھے۔
 ہم نے پہاڑوں کو بھی تا بعد از بنا دیا تھا کہ ان کے
 ساتھ صبح اور شام خدا کی تسبیح کرتے تھے اور
 پرند بھی (یا خدا کے وقت) سرٹ آتے تھے
 اور ان کے فرمانبردار تھے اور ہم نے ان کی

سلطنت کو مضبوط کر دیا اور ہم نے اُن کو خلعت اور
بحث کی قوت عطا کی تھی۔

اور اس میں شک نہیں کہ ہماری بارگاہ میں
ان کا تقرب اور اچھا انجام ہے
یہ تحقیق ہم نے بعض نبیوں کو بعض فضیلت
بخشی اور ہم نے داؤد کو زبور عطا کی۔

”وان له عندنا لزلفی
وحسن مآب“

”ولقد فضلنا بعض
الانبیاء علی بعض واتینا داود
زبوراً۔“

تو جناب داؤد وہ منتخب برگزیدہ انسان تھے جنہیں خداوند عالم نے زبور کے
اس زمانہ کے لوگوں پر فضیلت بخشی تھی اور وہ ہر خطا سے قطعاً معصوم تھے خصوصاً فیصلہ
مقدمات و احکام میں کیونکہ خداوند عالم کا صریحی ارشاد ہے ومن لم یحکم بسا
انزل اللہ فاولئک هم الظالمون جو لوگ خدا کے نازل کردہ احکام کے مطابق
فیصلہ نہ کریں یقیناً وہی ظالم ہیں لہذا داؤد جو معصوم تھے، نبی مرسل تھے، صاحب
کتاب تھے وہ خدا کے احکام کے برخلاف کیونکہ فیصلہ کر سکتے تھے، جناب داؤد کے
صاحبزادے سلیمان، اپنے باپ کے علوم و حکمت کے وارث تھے وہ بھی نبی و معصوم
تھے، لہذا یہ نہ کر سکتے تھے کہ انھوں نے اپنے باپ کا کیا ہوا فیصلہ توڑا ہو، جناب سلیمان
سے بڑھ کر داؤد کی عصمت کی معرفت کسے ہو سکتی ہے؟ سلیمان سے بڑھ کر داؤد کے
فیصلوں کی درستی و صحت کون جان سکتا ہے؟

اگر آج کوئی قاضی شریعت حاکم، جو حکومت شرعیہ کے شرائط کا جامع بھی ہو
و شخصوں کے باہمی نزاع پر فیصلہ صادر کرے تو تمام حکام شرع پر لازم ہو گا کہ اس کے
فیصلہ کو بغیر کسی توقف کے صحیح تسلیم کریں سوا اس کے کہ قاضی شریعت کی غلطی و لغزش
یقیناً طور پر معلوم ہو جائے مگر وہاں داؤد و سلیمان کے معاملہ میں تو خطا کا تصور ہی

نہیں کیا جاسکتا کیونکہ دونوں نبی اور دونوں معصوم اس لیے کہ حجاب انبیاء معصوم لہذا
 سلیمان جو خود بھی نبی تھے اُن کے لیے ناممکن تھا کہ وہ باپ اور ایسے باپ جسے
 خداوند عالم نے منتخب روزگار قرار دیا ہو اور بندوں میں رسول بنا کر بھیجا ہو اور
 ان کو مقدمات کے فیصلہ پر مامور کیا ہو، کے فیصلہ کو غلط قرار دیں کیونکہ داؤد کے
 فیصلہ کو ٹھکانا حقیقت خدایہ معترض ہونا تھا کہ اس نے ایسے خطار کو نبی حاکم
 بنا کر بھیجا، باپ کا سودا و سب اور تاجر مافی جو ہوگی وہ تو علیحدہ ہے۔

(۲) یہ حدیث صریحی طور پر بتاتی ہے کہ باپ بیٹے دونوں کے فیصلے ایک
 دوسرے کے برعکس تھے داؤد نے بڑی کے حق میں ڈگری دی اور سلیمان نے چھوٹی
 کے حق میں جس کا لازمی نتیجہ یہ نکلتا ہے کہ وہ دونوں میں سے کوئی نہ کوئی غلطی پر ضرور تھا
 یا داؤد غلطی پر تھے یا سلیمان غلطی پر تھے اور نبی سے غلطی و خطا کا سرزد ہونا ناممکن ہے
 خصوصاً فیصلہ مقدمات میں تو قطعی طور پر بحال کیونکہ ارشاد آہی ہے ومن لم
 یحکم بما انزل اللہ فاولعنا صم الفاسقون۔ جو لوگ خدا کے نازل کردہ
 احکام کے مطابق فیصلہ نہ کریں گے وہی فاسق ہیں۔ لہذا انبیاء اگر غلط فیصلہ کرنے کے
 ترک نہیں گئے تو فاسق ٹھہریں گے اور فاسق شخص معصوم ہوگا نہ نبی۔

(۳) اس حدیث سے ظاہری طور پر ہی سمجھ میں آتا ہے کہ جناب داؤد نے
 بڑی کے حق میں جو ڈگری دی وہ بنیہر کسی ثبوت و دلیل کے سوا اس کے کہ وہ بڑی
 فقی اور بنیہر دلیل و ثبوت ایسا ہی شخص کسی مقدمہ کا فیصلہ کر سکتا ہے جو قاعدہ و
 قانون سے ناواقف، احکام مذہبی سے بالکل جاہل ہو اور انبیاء کرام کا ناواقف
 قانون شرع و جاہل احکام مذہبی ہونا ہرگز ممکن نہیں۔

(۴) جہریت بالائے حیرت یہ کہ بھلا کون ایسا احمق ہوگا جو ابو ہریرہ کے
 کہنے کو سچا سمجھے کہ ہم لوگوں نے سکین کی لفظ اسی حدیث کے سلسلہ میں سنی و رد

اس سے پہلے ہم لوگ بدیہ کہا کرتے تھے۔ لطیفہ یہ کہ سکین کی لفظ ہمیشہ سے عربی کے اکثر گھراؤں میں مستعمل رہی ہے۔ یہ سے زیادہ سکین کی لفظ ہی چھری کے واسطے بولی جاتی تھی۔ ہمارا تو خیال ہے کہ شاید ہی کوئی شخص ایسا ہو جو سکین کے معنی نہ جانتا ہو بخلاف لفظ مدیہ کے کہ زیادہ تر عوام اس لفظ سے نا آشنا ہیں۔ مزید یہ معلوم ہوتا ہے کہ ابو ہریرہ نے کلام مجید کی سورہ یوسف کی آیت نہ تو خود کبھی تلاوت کی نہ کسی کو تلاوت کرتے ہی سنا و اتت کل واحد لا منہن سکینا لہذا لہذا نے ہر ایک عورت کے ہاتھ میں ایک چھری دے دی۔

بیزر معلوم ہوتا ہے انھوں نے پیغمبر کی یہ حدیث بھی کبھی نہیں سنی من جمل قاضیا بین الناس فقد ذبح بغیر سکین۔ جو شخص لوگوں کے مقدمات کے لیے قاضی مقرر کیا گیا وہ بغیر چھری ہی کے حلال ہوگا۔

اس حدیث کو اختراع کرنے کی وجہ کیا ہوئی؟

قصہ یہ ہے کہ اس سے ملتے جلتے ایک مقدمہ کی سرگزشت خداوند عالم نے قرآن مجید میں بیان کی ہے جبکہ ایک شخص کی بکریاں دوسرے شخص کے گھٹ میں گھسن گئیں اور کھیت کو نقصان پہنچایا دونوں نے اپنا مقدمہ جناب داد کی خدمت میں پیش کیا۔ جناب داد نے کھیت والے کے حق میں فیصلہ کیا اور

لے سورہ یوسف جس کی یہ آیت ہے کل کی کل کہ میں نازل ہوا سوا چار آیتوں کے میں آئیں بالکل شروع کی چوتھی لفظ کان فی یوسف و آخرتہ آیات اللسانین یہ مدینہ میں نازل ہوئیں ابو ہریرہ اس محورہ کے نازل ہونے کے مدتوں بعد مسلمان ہوئے تقریباً ۱۰۰ بعد یہ آیات ہر مسلمان کو یاد تھیں اور صبح و شام تلاوت کی جاتی تھیں یقیناً ابو ہریرہ نے ان آیات کو مسلمانوں سے نماز و غیر نماز ہر حالت میں پڑھتے سنا ہوگا ۱۰۰ منہ جلد ۲ ص ۱۳۰

ابو جناب سلیمان نے حکم آگے دوسرا فیصلہ کیا۔ بظاہر دونوں فیصلے ایک دوسرے کے برعکس تھے، تو اسی کو پیش نظر رکھ کر انھوں نے جی سے ایک قصہ گڑھا اور اسی بنیاد پر ایک حدیث پیغمبر کی طرف سے بیان کر دی اس امید میں کہ جب حکم مجید میں ایسا ہی ایک قصہ موجود ہے تو میری ہوائی بھی چل جائے گی مگر ابو ہریرہ کی سمجھ میں یہ بات نہ آئی کہ کلام مجید میں جو واقعہ مذکور ہے اس میں جناب داؤد بھی حق پر تھے اور جناب سلیمان بھی برحق اور دونوں باپ بیٹوں کے فیصلے منجانب اشرار اور اسی کے تعلیم کیے ہوئے تھے دونوں کا علم علم لدنی تھا۔ مختصر لفظوں میں اس واقعہ کی روئداد یہ ہے کہ ایک شخص کی بکریاں دوسرے شخص کے کھیت میں رات کے وقت سما گئیں وہ انکو رکھتا تھا جس کے خوشے تل آئے تھے وہ بکری اُن خوشوں کو چر گئی، کھیت اور بکری والے دونوں جناب داؤد کے پاس گئے۔ اس وقت بلخاٹا احکام شرعیہ و وحی الہی صحیح فیصلہ دیتا کہ بکری کھیت والے کو دلوادی جائے کیونکہ بکری کی قیمت تقریباً اتنی ہی آتی تھی جتنا کھیت کا نقصان ہوا تھا۔ جناب داؤد نے جب یہ فیصلہ کرنا چاہا تو خداوند عالم نے اس حکم کو جناب سلیمان (کہ وہ بھی شریک نبوت تھے) کے ذریعہ فسخ کر دیا اور انھیں یہ سمجھا دیا کہ اب اس قسم کے واقعہ میں حکم یہ ہو گیا ہے کہ وہ بکری کھیت والے کو دلوادی جائے کہ وہ اس کے دودھ، بالوں سے فائدہ اٹھاتا ہے اور کھیت بکری والے کے حوالہ کر دیا جائے کہ وہ اس کو چوتے بوئے یہاں تک کہ وہ پھل پھول کر پہلے جیسا ہو جائے اس وقت کھیت والا کھیت لے لے اور بکری والا بکری لے لے۔ تو پہلے حکم کے مطابق کھیت کے نقصان کے عوض بکری والا بکری سے محروم ہو جاتا مگر اس تازہ فیصلہ سے خداوند عالم نے سلا جیسا کہ امام محمد باقر و امام جعفر صادق سے مروی ہے۔

کھیت والے کو حق دیا ہے کہ بکری سے اتنا فائدہ اٹھائے جتنا اس بکری سے
 اس کے کھیت میں نقصان پہنچایا ہے بغیر اس کے کہ بکری والے کو اپنے مال سے
 محروم ہونا پڑے اور بکری والے پر ڈگری دی کہ وہ کھیت میں اس وقت تک کام
 کرے جب تک کہ کھیت میں جتنا نقصان ہو چکا تھا پورا نہ ہو جائے جب خداوند
 نے جناب سلیمان کو یہ بات سمجھائی تو انھوں نے اپنے والد بزرگوار جناب داؤد کے
 سامنے اس چیز کو پیش کیا۔ جناب داؤد نے جناب سلیمان کے فیصلہ کو جو منجانب
 وحی الہی تھا برقرار رکھا اور وہی فیصلہ صادر فرمایا۔ یہ ہے مختصر قصہ اس میں
 کوئی تناقض ہے نہ اختلاف دونوں فیصلے خدا ہی کے کیے ہوئے تھے دوسرا
 ناسخ تھا پہلا منسوخ۔ میں کلام مجید کی آیت ذکر کرتا ہوں جس سے آپ پر حق
 اچھی طرح روشن ہو جائے گی۔ ارشاد ہوتا ہے :-

و داؤد و سلیمان جبکہ وہ کھیت کے مقدار کا	و داؤد و سلیمان اذ یحکمان
فیصلہ کر رہے تھے جبکہ اس کھیت میں دوسرا	فی الحسرت اذ لغشت فیہ
کی بکریاں رات کے وقت گھس گئی تھیں۔	غنم القوم و کنا لحکمہم
ان کے فیصلوں کے نگراں تھے۔ پس ہم نے	شاہدین فقہنا ہا
سلیمان کو (یہ تازہ فیصلہ سمجھا دیا اور وہ پہلے فیصلہ	سلیمان و کلا اتیناہ
جو اس دن سے قبل داؤد جانتے تھے ناسخ ہوا)	حکما و علما و سخرنا
ہم نے داؤد و سلیمان دونوں کو اپنی حکمت اور	مع داود الجبال یسبحن
علم سے مالا مال کیا اور داؤد کے ساتھ ہم نے	والطیر و کنا فاعلین۔
پہاڑوں کو مسخر کیا وہ تسبیح پڑھتے تھے اور طاہران	
اور ہم ایسا کرنے والے تھے ہی۔	

۱۔ یعنی ہم نے فیصلہ سلیمان کو سمجھا دیا اور یہ اس فیصلہ کا جو ہم نے داؤد کو پہلے سمجھایا تھا ناسخ ہوا۔

غور فرمائیے خداوند عالم کے اس ارشاد پر کہ وکلا اتینا حکما وعلما
ہم نے دونوں کو علم و حکمت سے مالا مال کیا یہ ارشاد الہی صریحی نص ہے کہ
دونوں کے دونوں راستی و درستی پر تھے اور دونوں کے فیصلے اور علم خدا ہی کی طرف
سے اور خدا ہی کے تعلیم کردہ تھے۔

ابو ہریرہ نے سوچا ہوگا کہ انبیاء بھی اپنے اجتہاد سے کام لے کر فیصلہ کیا
کرتے ہوں گے اور چونکہ اجتہاد میں خطا بھی ہو جاتی ہے اس لیے جناب داؤد بھی
ظاکر گئے۔

انبیاء کرام کی حیثیت ایسوں ہی نے خاک میں ملائی کہ وہ انبیاء دین پر وحی
آئی نازل ہوتی ہے ملائکہ جن کے پاس حاضر ہوا کرتے ہیں جنہیں یقینی اور قطعی علم
بذریعہ وحی حاصل ہوتا ہے انہیں بھی معمولی انسانوں جیسا سمجھا کہ وہ شرعی احکام میں
اجتہاد فرمایا کریں اور ظن پر عمل پیرا ہوں اور جس طرح مجتہدین خطا کر جاتے ہیں اسی طرح
انبیاء بھی شرعی فیصلوں میں احکام الہیہ میں خطا کرتے ہیں۔ اگر کچھ غور کریں تو انہیں
ابھی قطعی معلوم ہو جائے کہ انبیاء کے لیے اپنے اجتہاد پر عمل کرنا جائز ہی نہیں کیونکہ
واقعہ ہے کہ اجتہاد کے ذریعہ کسی بات کا محض ظن و گمان ہی حاصل ہوتا ہے
قطعی علم ہرگز نہیں اور انبیاء ظن و گمان پر اعتماد کر ہی نہیں سکتے کیونکہ وحی کے
ذریعہ جب قطعی علم حاصل ہو جائے تو پھر ظن و تخمین کی ضرورت ہی کیا ہے۔

اجتہاد پر عمل کرنا یہ تو مجتہدین کے لیے عام امتی افراد کے لیے ہے کیونکہ ان پر
وحی الہی تو نازل نہیں ہوتی ملائکہ آتے نہیں کہ قطعی علم حاصل ہو سکے اُن کے
پس میں زیادہ سے زیادہ یہی ہوتا ہے کہ وہ خود غور و فکر کر کے اجتہاد سے کام لے کر
عمل پیرا ہوں۔

اگر انبیاء کے لیے اجتہاد جائز ہوتا تو یہ بھی درست ہوتا کہ امت کے مجتہدین

انبیاء کے منہ آتے معترض ہوتے کہ آپ نے یہ جو خدا کا حکم بتایا ہے یہ غلط ہے اس میں آپ کے اجتہاد سے خطا واقع ہو گئی ہے ہمارا اجتہاد یہ کہتا ہے اور اس کا ظاہر ہے کہ نبوت کی کتنی مٹی پلید ہوئی انبیاء کی کوئی وقت ہی باقی نہ رہ جاتی۔ کوئی ان کی اطاعت کرتا نہ پیروی اور ہلا کوئی مومن جو مجتہد بھی ہو اس کی مجال ہو سکتی ہے کہ نبی پر معترض ہو اور اس کے حکم کو رد کر دے معاذ اللہ یہ قطعاً کفر ہے مزید یہاں قرآن مجید صریحاً بتاتا ہے کہ حضرت پیغمبر خدا محض وحی ہی پر عمل کیا کرتے وما ینتطق عن الہوی ان ہوا الا وحی یوحی اسی طرح دیگر انبیاء و مرسلین بھی وحی الہی ہی کے تابع تھے

⑥ جناب سلیمان کا ایک شب میں تنوع عورتوں کے پاس جانا

بخاری و مسلم نے سلسلہ اسناد ابو ہریرہ سے روایت کی ہے:-

<p>ابو ہریرہ راوی ہیں کہ پیغمبر نے ارشاد فرمایا جناب سلیمان پیغمبر نے کہا کہ میں آج کی رات تنوع عورتوں کے پاس جاؤں گا، ہر عورت کے پاس ایک ایک بچہ پیدا ہو گا جو جو ان ہو کر راہ خدا میں جہاد کرے گا۔ فرشتہ نے کہا انشاء اللہ کیے مگر جناب سلیمان نے انشاء اللہ نہیں کہا، آپ تنوع عورتوں کے پاس گئے مگر کسی کے بچہ نہیں ہوا ایک عورت کے ہوا بھی تو ایسا بچہ جو ادا انسان تھا (ابو ہریرہ کہتے ہیں کہ) پیغمبر نے ارشاد فرمایا کہ اگر جناب سلیمان انشاء اللہ کہے ہوتے تو</p>	<p>قال: قال سلیمان بن داود لا طوفن اللیلۃ بمائۃ امراۃ! تلد کل امراۃ غلاما! یقاتل فی سبیل اللہ فقال لہ الملائک! هل انشاء اللہ فلم یقل!! فاطاف بہن! فلم تلد، منہن الا امراۃ نصف انسان! (قال ابو ہریرۃ) قال النبی لو قال انشاء اللہ</p>
--	--

بجنت و کان اسراجی آپ کی قسم جھوٹی نہ ہوتی اور آپ کا نخل تنہا
یقیناً بارور ہوتا۔
حاجتہ۔

اس حدیث پر چند اعتراضات ہیں :-

(۱) انسانی قوت کے بس میں نہیں کہ ایک شب میں سو عورتوں کے پاس جا سکے
بلکہ وہ انسان کتنا ہی قوت والا کیوں نہ ہو، لہذا ابو ہریرہ نے جناب سلیمان کے
نظم و بیان کیا وہ فطرت انسانی کے خلاف ہے ایسا واقع ہونا کبھی ممکن ہی نہیں۔
(۲) سلیمان پنمیر کے لیے قطعاً جائز نہ تھا کہ وہ مشیت الہی سے گریز کریں
اپنی تباہی کو مشیت الہی پر معلق نہ کریں اور وہ بھی اس وقت جبکہ ایک فرشتہ بھی
بہمانی کر رہا ہو۔ جناب سلیمان کو انشاء اللہ کہنے سے مانع کیا چیز تھی معاذ اللہ
بہیمان کرنا سمجھتے تھے؟ انشاء اللہ کہنا حمل و بیگار جانتے تھے؟ اس کی اہمیت
کے منکر تھے؟

جناب سلیمان تو خدا کی طرف دعوت دینے والوں، رہبری کرنے والوں میں سے
تھے ایسی لاپرواہی تو خدا سے روگردان و غافل افراد ہی کر سکتے ہیں جو یہ نہ جانتے
ہیں کہ تمام امور خداوند عالم کے ہاتھوں میں ہیں جو وہ چاہے گا وہی ہوگا اور جو
نہ چاہے گا وہ کبھی نہ ہوگا۔ انبیاء کرام نہ غافل ہیں نہ جاہل۔

(۳) ابو ہریرہ نے بیویوں کی تعداد میں اونٹ پٹانگ باتیں کہی ہیں کبھی
کسی حدیث میں تو انھوں نے یہ کہا کہ وہ سو عورتیں تھیں جیسا کہ آپ مذکورہ بالا
حدیث میں سن چکے کبھی انھوں نے بیان کیا ہے ۹۰ عورتیں تھیں، کبھی یہ کہا کہ

۱۔ صحیح بخاری ج ۳ ص ۱۷۶ باب قول الرجل لا طوفن الفیلۃ علی نائی، کتاب النکاح
مذہب ۲ ص ۲۱۹ و ص ۲۷۷ صحیح بخاری ج ۴ ص ۱۷۱ باب الاستنثار فی الایمان
کتاب الایمان والندور

۱۹. ۲۰. عورتوں کا ذکر ہے صحیح بخاری میں بھی ہیں اور صحیح مسلم میں بھی اور

مسند احمد میں بھی۔ سمجھ میں نہیں آتا کہ ان مختلف و متضاد اقوال کے متعلق ابوہریرہ کی طرف سے کیا عذر خواہی کی جائے گی۔ کیا یہ کہا جائے گا کہ یہ حادثہ جناب سلیمان سے کسی مرتبہ وقوع میں آیا؟ کسی رات سو عورتوں کے پاس گئے، کسی رات ۵۰ عورتوں کے پاس گئے، کسی رات ۷۰ اور کسی رات ۶۰ عورتوں کے پاس اور ہر مرتبہ ہر فرشتہ متنبہ کرتا رہا اور پھر بھی جناب سلیمان انشاء اللہ نہ کہتے ہوں۔ میرا تو خیال ہے کہ کوئی بھی یہ کہنے پر تیار نہ ہو گا۔ سچی بات تو یہ ہے کہ ع دروغ گو را حافظہ نہ باشد

⑤ جناب موسیٰ نے ملک الموت کی آنکھ کھپوڑ ڈالی

بخاری و مسلم نے سلسلہ اسناد ابو ہریرہ سے روایت کی ہے :-

قَالَ جَاءَ مَلِكٌ أَمُوتَ إِلَى

موسیٰ فقال له اجب ربی قال

فلطم موسى عين ملك الموت

ففقاهاء قال فرجع الملاح

إلى الله تعالى فقال انك أرسلتني

الى عبد لك لا يريد الموت ففقا

عینی قال فردا لله الیہ عینہ

ابو ہریرہؓ راوی ہیں کہ ملک الموت خواب میں

کے پاس آئے اور کہا چلے اپنے پروردگار

پاس کہ آپ کی بلامہٹ ہے۔ جناب موسیٰ نے

ملک ایت کو ایک تھپڑ رسید کیا کہ اُن کی

ایک آنکھ پھوٹ گئی۔ ملک الموت اللہ کے پاس

واپس گئے اور جا کر کہا کہ خداوند اتنے نبی

ایسے بندے کی روح قبض کرنے کبھی جاوے مرنے ہی نہیں جاتا

صحيح بخارى ج ٢ ١٦٥ باب قوله و بينا لداود سليمان نعم العبد انه اداب كتاب بدو الحياه

۲۔ صحیح مسلم ج ۲ ص ۱۱۱ کتاب الایمان باب الاستثنا۔ امام مسلم نے اسی باب میں دوسری حدیث

۱۲۔ ہر مرد کی شہریتوں والی نیز تیسری روایت، ۵۔ عورتوں والی بھی لکھی ہے ۱۲

بلکہ اُلٹی میری آنکھ پھوڑ دی۔ خداوند عالم نے
ملک الموت کی آنکھ پھر سے تھیک کر دی اور کہا
اب پھر میرے بندے کے پاس جاؤ اور کہو کیا تم
زندہ رہنا چاہتے ہو؟ اگر واقعی یہ خواہش ہے
تو اس بیل کی پیٹھ پر ہاتھ رکھو جتنے بال بھالے
ہاتھ تلے ڈھاک جائیں گے تم اس دنیا میں
اتنے ہی دن اور زندہ رہو گے

وقال ارجع الی عبدی !
فمن الحیاة ترید فان
كنت ترید الحیاة
فضع یدك علی متن ثور !
فما توارت بیدك من
ثمرة فانك تعيش بها
سنة له الحدیث

امام احمد نے اپنی سند میں ابو ہریرہ سے جو حدیث روایت کی ہے
اس کی لفظیں یہ ہیں۔

ملک الموت لوگوں کی روح قبض کرنے ظاہر
بظاہر کھلے بندوں آتے تھے چنانچہ اسی طرح
جناب موسیٰ کی روح قبض کرنے بھی آئے انھوں نے
ایک تھپڑ مار دیا جس سے ان کی ایک آنکھ ہی پھوٹ گئی۔

ان ملک الموت كان
بأبی الناس عیاناً قال
فأتی موسیٰ فطمه ففقت
عینه۔ الحدیث ۲

بورخ اعظم ابن جریر طبری نے تاریخ طبری جلد اول میں ابو ہریرہ سے جو
روایت کی ہے اس کی لفظیں یہ ہیں:-

ملک الموت لوگوں کی روح قبض کرنے کھلم کھلا
آتے تھے یہاں تک کہ جناب موسیٰ کی روح قبض کرنے
بھی آئے جناب موسیٰ نے ایک طمانچہ مار دیا اور

ان ملک الموت كان
بأبی الناس عیاناً حتی
أتی موسیٰ فطمه ففقت عینه

۱۔ صحیح مسلم باب فضائل موسیٰ جلد ۲ صفحہ ۳۰۹ کتاب الفضائل۔ صحیح بخاری کتاب بدء الخلق
باب وفاة موسیٰ ج ۲ صفحہ ۱۶۳ و جلد ۱ صفحہ ۱۵۸ باب من احب الدفن فی الارض المقدرہ ۲۔ سند احمد
جلد ۲ صفحہ ۳۱۵ جہاں علامہ طبری نے جناب موسیٰ کی وفات کا ذکر کیا ہے۔

وَفِي آخِرِهِ ان مَلَكَ الْمَوْتِ
جَاءَ إِلَى النَّاسِ خَفِيًّا
بَعْدَ وَفَاتِ مُوسَى عَلَيْهِ

اُن کی آنکھ پھوڑ ڈالی۔ آخری ٹکڑا اس میں
یہ ہے کہ جناب موسیٰ کے بعد پھر ملک الموت
ہمت نہیں ہوئی کہ ظاہر بتلا ہر کسی کی روح نظر
کرنے آئیں اُس دن سے چھپ کر آنے لگا۔

غور فرمائیے ذرا اس حدیث میں کتنی باتیں ابو ہریرہ نے ایسی بیان کی
ہیں جو نہ خدا کے لیے قطعاً جائز ہو سکتی ہیں نہ انبیاء کے لیے نہ ملائکہ کے لیے
کیا خدا کے لیے یہ بات کسی طرح مناسب ہو سکتی ہے؟ کہ وہ اپنے بندوں میں
ایسے شخص کو نبی و رسول منتخب کرے جو جابر و سرکش افراد کی طرح غصہ میں آئے
باہر ہو جائے اور موقع و بے موقع اپنا رعب و دبدبہ دکھاتا پھرے یہاں تک کہ
ملائکہ مقربین پر بھی ہاتھ جھار دے اور اُحد، اکھڑ، گنوار آدمی جیسے کام کرے
اور جاہلوں کی طرح موت سے بھاگے۔ بھلا جناب موسیٰ کے لیے یہ بات کبھی مناسب
ہو سکتی تھی، وہ موسیٰ جہیں خداوند عالم نے اپنی رسالت کے لیے منتخب کیا، اپنی
وحی کا امانت دار بنایا، شرف ہم کلامی سے ممتاز کیا اور انبیاء و مرسلین کا رتبہ
و سردار بنایا؟ اور کیونکر وہ موت سے اتنی کراہیت کر سکتے تھے جبکہ وہ اتنی بلند
منزل پر فائز تھے جتنی بلند منزل کمتر بنیوں کو ملی، قرب الہی اور دیدار جلوہ محبوب
کی اتنی رغبت و تمنا رکھتے تھے جو سب کو معلوم۔ اور ملک الموت بچا لے کا قصور بھی
کیا تھا، وہ تو خدا کی طرف سے قاصد تھے، پیام لے کر آئے تھے، اس سزا کے مستحق

نہ اگر واقعا ملک الموت قبل وفات جناب موسیٰ کھلم کھلا آتے ہوتے تو یہ کوئی ڈھکی چھپی بات
نہ ہوتی بچہ بچہ اس سے واقف ہوتا مگر افسوس کہ تمام محدثین مورخین اور اہل اخبار اس معاملہ میں قلمی
غاموش ہیں ابو ہریرہ کے سوا کسی نے بھی ملک الموت کے متعلق یہ بات نہیں بیان کی۔ قیامت آ
یہ کہ قصہ کہانی من گڑھت خسانے بنانے والوں کو بھی یہ بات نہ سوجھی۔ انھوں نے اس طعنا و فساد کے
اپنے پیر و مرشد ہی کے لیے چھوڑ دیا۔

کیونکہ وہ ہے کہ مارا بھی اور آنکھ بھی پھوڑ ڈالی، وہ غریب تو صرف اللہ کی طرف سے آئے
اور بس اتنا کہا کہ چلیے اللہ کی طرف سے بلا واسطہ کیا اولوالعزم پیغمبروں کے لیے
جائز ہے کہ وہ کردہ بین ملائکہ کی درگت بنائیں اور جب وہ خدا کے پیام اور اوامر و نواہی
لے کر آئیں تو انھیں پکڑ کر ٹھونک دیں!! پناہ بخدا

ہم لوگ اصحاب رس، فرعون، ابوجہل اور انھیں جیسے لوگوں سے کیوں
بیزاری کرتے ہیں! صبح و شام ان پر لعنت بھیجتے ہیں اسی وجہ سے ناکہ ان لوگوں نے
انبیاءِ مسلمین کو اذیتیں پہنچائیں، مظالم کے پہاڑ ڈھائے تو پھر انھیں فرعون و
ابوجہل کے ایسے کام انبیاءِ مسلمین کے لیے کیونکر جائز ہو جائیں گے، خدا کی پناہ!
یہ تو بہت ہی بڑا اہتان ہے انبیاء پر، پھر یہ بھی معلوم ہے کہ تمام انسانوں کی قوت
بلکہ کل انسان و حیوان کی مجموعی طاقت بھی ملک الموت کی طاقت کے آگے کوئی
حقیقت نہیں رکھتی، لہذا جناب موسیٰ ملک الموت کو تھپڑ مارنے پر کیسے قادر ہو گئے
اور ملک الموت نے خاموشی سے تھپڑ کھا کیسے لیا جب ملک الموت قبض روح پر قدرت
رکھتے تھے تو انھوں نے موسیٰ کی روح قبض کر کے (کیونکہ خدا نے اسی کا حکم دے کر
انھیں بھیجا بھی تھا) اپنے کو مار کھانے سے بچایا کیوں نہیں اور فرشتہ کی ایسی آنکھ ہی
کب ہوتی ہے کہ وہ خاکی پتلے کے تھپڑ سے پھوٹ جائے۔

لطف بالائے لطف یہ کہ نبی پارسے ملک الموت مفت میں پیٹے بھی اور مفت میں
آنکھ بھی کھولی کیونکہ خداوند عالم نے ملک الموت کو اس کا حکم نہیں دیا کہ تم موسیٰ سے
ایسا بدلہ چکاؤ، قصاص لو۔ وہ موسیٰ جو صاحب توراۃ تھے جس میں صاف صاف یہ
حکم ہے کہ ان النفس بالنفس والعین بالعين والاکف بالاکف

لے کلام مجید میں سورہ مائدہ کی پینتالیسویں آیت ہے۔ بعینہ ہی مضمون موجودہ تورات
کے سفر خروج باب ۱۲ فقرہ ۲۳ کا ہے۔

وَلَا ذَنْبَ لَكَ وَلَا ذَنْبَ لَنَا وَلَا ذَنْبَ لِمَنْ هُوَ خَلْقَ النَّاسِ وَلَا لِمَنْ هُوَ يَخْلُقُ النَّاسَ وَلَا ذَنْبَ لَكَ وَلَا ذَنْبَ لَنَا وَلَا ذَنْبَ لِمَنْ هُوَ خَلْقَ النَّاسِ وَلَا لِمَنْ هُوَ يَخْلُقُ النَّاسَ
 کا بدلہ آنکھ، ناک کا بدلہ ناک، کان کا بدلہ کان اور دانت کا بدلہ دانت۔ ظاہر
 ہے کہ توریت کے احکام جس طرح امت موسیٰ کے لیے تھے اسی طرح موسیٰ کے لیے
 بھی، ملک الموت اپنی آنکھ کا قصاص موسیٰ سے بآسانی لے سکتے تھے کیونکہ انھیں
 کی شریعت کا قانون تھا۔ مزید یہ کہ جناب موسیٰ کی اس حرکت پر خداوند عالم نے
 موسیٰ کو کچھ سرزنش بھی نہیں کی بلکہ اُن کی عزت اور بڑھائی کیونکہ اسی پتھر کے
 مارنے کے سبب انھیں اختیار دیا کہ چاہے موت قبول کرو یا ہزاروں برس دنیا میں ہو
 یہ آخر بیل کے بالوں کو خصوصیت سے ذکر کرنے میں کون سی حکمت تھی۔

واللہ اس شخص ابو ہریرہ نے تو اپنے ہوا خواہوں پر اتنا بوجھ لاد دیا ہے جس کو
 وہ اٹھانے کی طاقت بھی نہیں رکھتے اور انھیں ایسی ایسی حدیثیں بیان کر کے
 ایسی مصیبت میں ڈالا ہے جنھیں اُن کی عقلیں کبھی برداشت ہی نہیں کر سکتیں
 خصوصاً اس حدیث میں اُن کا یہ فقرہ کہ ملک الموت موسیٰ کے قبل ظاہر بظاہر
 آئے تھے اور جناب موسیٰ کے مرنے کے بعد چوری چھپے آنے لگے۔ خدا کی پناہ
 ایسے مزخرفات و ہملات سے۔

⑧ پتھر کا جناب موسیٰ کے پیڑے لے بھاگنا اور جناب موسیٰ کا
 اس کے پیچھے دوڑنا اور بنی اسرائیل کا جناب موسیٰ کو مادر زاد برہنہ دیکھنا

بخاری و مسلم نے بسلسلہ اسناد ابو ہریرہ سے روایت کی ہے ابو ہریرہ بیان

کرتے ہیں:-

کانت بنو اسرائیل بغتہ اون | بنو اسرائیل برہنہ نہایا کرتے اور ایک دوسرے
 عداۃ بنظر بعضہم الی سواۃ | کی شرک گاہ دیکھا کرتے تھے مگر جناب موسیٰ ہمیشہ

تہا نہاتے، بنی اسرائیل نے جناب موسیٰ کے
 تہا نہانے پر یہ بات کہی کہ موسیٰ ہم لوگوں کے ساتھ
 اس وجہ سے نہیں نہاتے کہ اُن کو فوق کا عارضہ
 ہے، ابو ہریرہ کہتے ہیں کہ اس کے بعد ایک مرتبہ
 جناب موسیٰ نہانے گئے اور اپنے کپڑے کٹا کر
 ایک پتھر پر رکھ دیے وہ پتھر جناب موسیٰ کے
 کپڑے لے کر بھاگا جناب موسیٰ یہ کہتے ہوئے
 پتھر کے پیچھے دوڑے کہ پتھر! میرے کپڑے!
 پتھر! میرے کپڑے موسیٰ کے برہنہ دوڑنے پر
 بنی اسرائیل کو موقع مل گیا انھوں نے موسیٰ
 کی شرمگاہ دیکھ لی، کہنے لگے خدا کی قسم موسیٰ
 میں تو کوئی عیب نہیں، تھوڑی دور جا کر پتھر
 رک گیا، جناب موسیٰ نے لپک کر پتھر سے
 اپنے کپڑے اٹھالیے اور اس پتھر کو مارنا شروع
 کیا، خدا کی قسم اس پتھر پر جناب موسیٰ کی مار کی
 وجہ سے ۶ یا ۷ نشان پڑ گئے۔

بعض وکان موسیٰ یغتسل وحده
 فقالوا والله ما يمنع موسیٰ ان
 یغتسل معنا الا انه ادر
 (ای ذوفیق) قال فذهب
 مرة یغتسل فوضع ثوبه
 علی حجر فقرا الحجر ثوبه
 فجمع موسیٰ باثره یقول!
 ثوبی حجر! ثوبی حجر! حتی
 نظر بنو اسرائیل الی سوائه
 موسیٰ فقالوا والله ما بموسیٰ
 من باس فقام الحجر بعد
 حتی نظر الیه فاخذ موسیٰ
 ثوبه فطفق بالحجر ضربا
 فوالله ان بالحجر بند با
 ستة او سبعة له

صحیح بخاری و صحیح مسلم میں انھیں ابو ہریرہ سے یہ بھی روایت ہے کہ یہ پتھر والا
 واقعہ وہی ہے جس کی طرف خداوند عالم نے کلام مجید میں اشارہ فرمایا ہے۔
 یا ایہا الذین آمنوا لا تکلونوا کالدین اذوا موسیٰ ذبراۃ اللہ ص

۱۔ صحیح مسلم جلد ۲ ص ۳۰۰ باب فضائل موسیٰ، صحیح بخاری ج ۱ ص ۱۶۲ ج ۲ ص ۱۵۰ ج ۱ باب من
 انقل عریاۃ۔ کتاب غسل۔ مسند احمد جلد ۲ ص ۳۱۵

قالوا وکان عندا اللہ وجیہا اے ایمان لانے والوں ان لوگوں کی طرح نہ ہو جنہوں نے موسیٰ کو تکلیف پہنچائی مگر خداوند عالم نے موسیٰ کو تکلیف سے محفوظ رکھا اور وہ خدا کے نزدیک بڑے معزز تھے۔

اس حدیث میں جو ناممکن اور بعید از عقل باتیں ہیں وہ آپ کی نظروں سے مخفی نہ ہوں گی، یہ بیان کرنا کہ جناب موسیٰ اپنی قوم والوں کے سامنے مادر زاد برہنہ ہو گئے، کیونکہ جائز ہو سکتا ہے؟ عریانی اور وہ بھی بھرے مجمع میں عریانی کے بعد جناب موسیٰ کی عزت و منزلت کیا باقی رہ جاتی ہے، خصوصاً جب قوم والوں نے دیکھا ہوگا کہ جناب موسیٰ پتھر کو پکارتے ہوئے اس کے پیچھے دوڑے جارہے ہیں پتھر میرے کپڑے، پتھر میرے کپڑے، حالانکہ پتھر بے جان، بے حس نہ دیکھ سکتا تھا نہ سن سکتا تھا، پھر جب پتھر رک گیا تو جناب موسیٰ لوگوں کی نظروں کے سامنے برہنہ کھڑے ہو گئے اور لگے اس پتھر کو مارنے جسے کوئی دیوانہ، شری، سوداگر، شخص بھلا کسی کی سمجھ میں بھی یہ بات آ سکتی ہے؟ پھر اگر یہ صحیح بھی ہو کہ پتھر واقفاً جناب موسیٰ کے کپڑے لے بھاگا تھا تو پتھر جان تو رکھتا نہیں وہ تو بہر حال پتھر تھا یہ بات یقیناً خدا کے حکم سے ہوئی ہوگی، خدا ہی نے اس پتھر کو کپڑے لے بھاگنے کا حکم دیا ہوگا خدا کے حکم و مشیت پر جناب موسیٰ کا یکرنا کیسا کہ لگے اسے ٹھونکنے وہ تو حکم الہی سے مجبور ہو کر کپڑے لے بھاگا تھا اس غریب کی کیا خطا تھی؟ پھر پتھر کو مارنے سے پتھر کا بگڑا کیا؟ اس زد و کوب سے اسے کیا تکلیف ہوئی؟ پھر اگر مان بھی لیا جائے کہ پتھر جناب موسیٰ کے کپڑے لے بھاگا تو جناب موسیٰ کے لیے کب جائز تھا کہ وہ لوگوں کے سامنے ننگے آجائیں؟ اور ذلت و رسوائی مول لیں۔ جناب موسیٰ کے لیے یہ بھی تو ممکن تھا کہ وہ پانی ہی میں پتھر سے ہتھکانا کہ کوئی کپڑے لاکر دے دیتا یا اور کسی طرح اپنی شرمگاہ چھپا کر پانی سے نکلنے

جیسا ہر عقلمند اگر اس کو اس قسم کا واقعہ پیش آ جائے تو کرتا ہے ۔
 مزید براں پتھر کا کپڑے لے بھاگنا معجزہ ہی تو تھا ؛ اور معجزہ ہر وقت تو
 پیش آتا نہیں جب ضرورت ہوتی ہے تو معجزہ کا ظہور ہوتا ہے ، جب مخالف
 نبی کو جھٹلاتا ہے ، نبوت سے انکار کرتا ہے ؟ نبوت کا ثبوت مانگتا ہے اس وقت
 معجزہ ظاہر ہوتا ہے کہ دیکھو اگر تم ہمارے دعوائے رسالت کو جھوٹا سمجھتے ہو
 تو ہم اپنے دعوائے نبوت اور اپنی صداقت ثبوت میں یہ خارق عادت انہونی بات
 کر دکھاتے ہیں جس طرح ہمارے پیغمبر کے لیے مکہ معظمہ میں ایک درخت چل پڑا تھا
 مگر کہیں مکہ نے کہا تھا کہ اگر آپ سچے نبی ہیں تو اس درخت سے کہیے کہ وہ اپنی
 جگہ سے آپ کے پاس آ جائے اور خداوند عالم نے پیغمبر کی تصدیق کے لیے
 اس درخت کو ایک جگہ سے دوسری جگہ منتقل کر دیا اور یہ ظاہر و واضح ہے کہ جناب موسیٰ
 کے نہانے کے وقت نہ تو کوئی ثبوت نبوت کا طالب تھا اور نہ معجزہ کے ظہور کی ضرورت
 تھی ، لہذا خواہ مخواہ معجزہ کیسے ظہور میں آ گیا اور وہ بھی ایسا معجزہ کہ اس سے نبی کی
 نبوت کا ثبوت ، نبی کی عظمت و جلالت کا اظہار تو درکنار اُسے نبی کی فصاحت اور سوائی
 تھی کہ ننگے مادر زاد پاگلوں کی طرح دھڑکتے ہوئے بھرے مجمع کے سامنے آ گئے کہ
 جو بھی دیکھے یا سنے مذاق اڑانے لگے ۔

اگر یہ کہا جائے کہ پتھر اس لیے کپڑے لے بھاگتا کہ لوگوں کو یہ معلوم ہو جائے
 کہ جناب موسیٰ کو فتق کا عارضہ نہیں ہے تو یہ کوئی ایسی خاص بات نہ تھی جس کی
 وجہ سے یہ جائز و مباح ہو جائے کہ موسیٰ لوگوں کے سامنے ننگے دوڑنے لگیں اور نہ کوئی
 ایسی اہم بات تھی کہ اس کے لیے معجزہ دکھانا ضروری ہو جائے اور بھی تو بہت سی
 صورتیں تھیں جن سے بنی اسرائیل معلوم کر سکتے تھے کہ موسیٰ کو یہ مرض ہے یا نہیں ؟
 جناب موسیٰ کی بیویوں کو تو یہ بات معلوم رہی ہوگی اُن سے پوچھا جاسکتا تھا وہ بتا سکتی تھیں

اگر ہم مان بھی لیں کہ جناب موسیٰ کو یہ عارضہ تھا تو اس میں خرابی کیا تھی۔ ایسا ہونا کون سا عیب تھا، جناب شعیب مینائی سے محروم ہو گئے تھے جناب ایوب کو جسمانی بیماریاں لاحق ہوئیں، بہت سے انبیاء مرض میں مرے۔ ایسی معمولی معمولی بیماریوں سے انبیاء کا محفوظ ہونا کوئی ضروری نہیں خصوصاً ایسی بیماری جو لوگوں کی نظروں سے مخفی بھی رہے جیسے فتق کا عارضہ۔ ہاں انبیاء میں ایسے عیوب امراض جس سے اُن کے درجہ و منزلت میں فرق آجائے یا ان کی مردانگی پر دھبہ لگے یا لوگوں کی نفرت و بیزاری کا سبب ہو یا عوام الناس کو ہنسنی اڑانے کا موقع ہاتھ آئے البتہ ہونے ناممکن ہیں اور فتق اس قسم کی بیماری نہیں۔

مزید براں یہ قول کہ بنی اسرائیل جناب موسیٰ کے متعلق یہ گمان کرتے تھے کہ آپ کو فتق کا عارضہ ہے صرف ابو ہریرہ ہی سے منقول ہے اور کسی نے بھی یہ بات نہیں بتائی۔

رہ گیا ابو ہریرہ کا یہ کہنا کہ جناب موسیٰ کے اسی واقعہ کی طرف خداوند عالم نے اس آیت مبارکہ یا ایہا الذین آمنوا الخ میں اشارہ کیا ہے تو یہ بھی قطعی غلط ہے اس آیت سے اشارہ دوسری ہی بات کی طرف ہے نہ کہ اس قصہ عریانی کی طرف۔ چنانچہ امیر المومنینؑ اور ابن عباسؓ سے مروی ہے کہ بنی اسرائیل نے جناب موسیٰ پر الزام رکھا تھا کہ انھوں نے ہارون کو قتل کر ڈالا، اسی کی طرف اس آیت میں اشارہ کیا ہے جُبَّتْ اُنْیَ نے اسی کو صحیح سمجھا ہے۔ اور بعض لوگ کہتے ہیں کہ اس آیت میں قارون کی اس حرکت کی طرف اشارہ ہے جو اس نے ایک بدکار عورت کو آزاد کیا تھا کہ جناب موسیٰ پر یہ الزام لگائے کہ انھوں نے میرے ساتھ بدکاری کی ہے مگر خداوند عالم نے جناب موسیٰ کو اس ہمت سے محفوظ رکھا اور اس سے سچ بات کہلا دی۔ اور بعض لوگوں نے کہا ہے کہ اذوا ہے انھوں نے اذیت دی ہے مطلب یہ ہے کہ معجزات اور

آیات کو دیکھنے کے بعد بھی بنی اسرائیل نے جناب موسیٰ کو جادو گر، جھوٹا اور دیا نہ کہا۔ سب سے زیادہ تعجب تو بخاری و مسلم پر ہے جنہوں نے اس حدیث کی روایت کی اور اپنے صحیحین میں اسے اور اس سے پہلی والی حدیث کو جناب موسیٰ کے فضائل کے ضمن میں درج کیا۔ سمجھ میں خاک نہیں آتا کہ بھلا ملائکہ مقربین کو بھٹونے ان کی آنکھ پھوڑ دینے، اپنی شرنگاہ عریان کرنے میں کون سی فضیلت محفی تھی کون سی عظمت ظاہر ہو گئی ان حرکتوں سے؟ ان تہملات و رکیک باتوں میں کون سا بادل زن تھا جس کی وجہ سے صحیح بخاری و صحیح مسلم میں درج کرنے کے قابل سمجھی گئیں، جناب موسیٰ کلیم خدا ان تہملات و مخرقات باتوں سے بہت ارفع و اعلیٰ تھے۔

⑨ لوگوں کا بروز قیامت جناب آدم و نوح و ابراہیم و موسیٰ اور عیسیٰ کی پناہ ڈھونڈنا ان کی شفاعت و سفارش کی توقع میں مگر ان حضرات کا خود اپنے بارے میں غلطانہ پیمانہ

بخاری و مسلم نے سلسلہ اسناد ابو ہریرہ سے یہ طویل حدیث منجملہ ان کی طویل حدیثوں کے روایت کی ہے وہ بیان کرتے ہیں :-

یجمع الله الناس الاولین منهم	خداوند عالم بروز قیامت اکٹھے اور پچھلے تمام
والاخرین یوم القیامة فی سعید	لوگوں کو اکٹھا کرے گا، آفتاب سروں کے
واحد لیسعہم الداعی، وینفذہم	نزدیک آجائے گا اور اندوہ و تکلیف ناقابل
البصر، وتدنوا الشمس فیبلغ	برداشت ہو جائے گی، اس وقت لوگ آپس میں
الناس من الغم والکرب	کیں گے کہ تم پر جو آفت ٹوٹ پڑی ہے اسے

مَا لَا يَطِيقُونَ وَلَا يَحْتَمِلُونَ؛ فَيَقُولُ
النَّاسُ الْاِتْرُونَ مَا قَدْ بَلَغَكُمْ
الْاِتْظَرُونَ مِنْ يَشْفَعُ لَكُمْ اِلَى
رَبِّكُمْ فَيَقُولُ بَعْضُ النَّاسِ لِبَعْضٍ
عَلَيْكُمْ بِآدَمَ فَيَا تُونَ اُدْمُ فَيَقُولُونَ
لَهُ: اَنْتَ اَبُو الْبَشَرِ خَلَقَكَ اللهُ
بَسِيْداً وَنَفَخَ فِيْكَ مِنْ رُوْحِهِ
وَاَمْرًا مِّلَاثَكَةَ فَسَجَدَ وَ اَلَا
اَشْفَعُ لَنَا اِلَى رَبِّكَ الْاِتْرَى
مَا نَحْنُ فِيْهِ؟ الْاِتْرَى مَا قَدْ
بَلَغْنَا؟ فَيَقُولُ اُدْمُ! اَنْ
رَبِّيْ قَدْ غَضِبَ اَيُّوْمَ غَضَبًا
لَمْ يَغْضَبْ قَبْلَهُ مِثْلَهُ! وَلَنْ
يَغْضَبَ بَعْدَهُ مِثْلَهُ! وَ اِنَّهُ
نَهَانِيْ عَنْ الشَّجَرَةِ فَعَصَيْتَهُ
نَفْسِيْ نَفْسِيْ نَفْسِيْ!!! اِذَا هَبُوا
اِلَى غَيْرِيْ اِذَا هَبُوا اِلَى نُوْحٍ
(قَالَ) فَيَا تُونَ نُوْحًا (عَلَيْهِ السَّلَامُ)
فَيَقُولُونَ! يَا نُوْحُ اَنْتَ اَنْتَ
اَوَّلُ الرُّسُلِ اِلَى اَهْلِ الْاَرْضِ
وَقَدْ سَمَّاكَ اللهُ

دیکھتے نہیں، کسی ایسے پر اپنی نظر نہیں دوڑاتے
جو پروردگار سے تمہاری سفارش کرتے۔ اس پر
بعض لوگ بعض سے کہیں گے جناب آدم کے
پاس چلنا چاہیے، وہ لوگ آدم کے پاس
آئیں گے اور ان سے کہیں گے آپ ابوالبر
ہیں، خداوند عالم نے آپ کو اپنے دستِ خاص سے
پیدا کیا ہے اور اپنی روح آپ میں پھونکی ہے
ملائکہ کو آپ کے سجدہ کا حکم دیا تھا، آپ اپنے
پروردگار سے ہماری سفارش فرمائیں۔ آپ
دیکھتے نہیں کہ ہم کس حال میں ہیں؟ آپ ہماری
مصیبت پر نظر نہیں کرتے؟ اس پر جناب آدم
فرمائیں گے آج کے دن میرا پروردگار ایسا
غضب ناک ہوا ہے جیسا آج سے پہلے کبھی
غضب ناک نہیں ہوا اور نہ بعد میں ہوگا۔ خداوند عالم
نے مجھے درخت کے پاس جانے سے منع کیا تھا
مگر میں نے خدا کی نافرمانی کی، مجھے اپنی جان کے
خود ہی لالے پڑے ہیں تم اور کسی کے پاس
جاؤ۔ نوح سے ملو۔ اس پر وہ لوگ جناب نوح
کے پاس آئیں گے اور کہیں گے! حضرت!
آپ پہلے نبی مرسل ہیں جو باشندگانِ ارض و
سموات ہوئے خداوند عالم نے آپ کو

”شکر گزار بندہ“ نام رکھا ہے آپ اپنے پروردگار سے ہماری سفارش کیجیے آپ ہماری مصیبت نہیں دیکھتے؟ جناب نوح فرمائیں گے کہ آج میرا بڑا دکھاؤ اتنا غضبناک ہے جتنا کبھی غضبناک نہیں ہوا نہ کبھی ہوگا مجھ سے خود ایک خطا ہو چکی ہے کہ میں نے اپنے قوم والوں پر بد دعا کی تھی، اس خطا کی وجہ سے مجھے اپنی ہی پڑی ہے تم لوگ کسی اور کے پاس جاؤ، ابراہیم سے ملو! وہ لوگ جناب ابراہیم کے پاس آئیں گے اور کہیں گے۔ جناب ابراہیم! آپ خدا کے نبی اور اس کے خلیل ہیں اپنے پروردگار سے ہماری سفارش فرمائیے، آپ ہمارا برا حال دیکھتے نہیں؟ اس پر جناب ابراہیم فرمائیں گے کہ میرا پروردگار آج اتنا غضبناک ہے جتنا کبھی غضبناک نہ ہوا ہے نہ ہوگا۔ میں نے تین بار جھوٹ بولا تھا جس کی وجہ سے خود مجھے اپنی جان کے لئے پڑے ہیں تم اور کسی کے پاس جاؤ، موسیٰ کے پاس جاؤ۔ وہ لوگ جناب موسیٰ کے پاس آئیں گے اور کہیں گے اے موسیٰ آپ خدا کے پیغمبر ہیں خداوند عالم نے آپ کو پیغمبری پر فائز کر کے اور شرف ہمکلامی عنایت فرما کر سب پر فضیلت بخشی۔ اپنے پروردگار سے ہماری سفارش

عبد الشکور! اشفع لنا الی ربک الا تری الی ما نحن فیہ؟
 یقول: ان ربی قد غضب
 ایوم غضبا لم یغضب قبلہ
 مثله ولن یغضب بعدہ مثله!
 وانه قد کانت لی دعوة
 دعوته علی قومی نفسی نفسی
 نفسی!! اذهبوا الی غیری
 اذهبوا الی ابراہیم (قال):
 فیا تون ابراہیم فبقولون!
 یا ابراہیم انت نبی اللہ و
 خلیلہ من اهل الارض
 اشفع لنا الی ربک الا تری
 الی ما نحن فیہ؟ فبقول لهم!
 ان ربی قد غضب الیوم غضبا
 لم یغضب قبلہ مثله! ولن
 یغضب بعدہ مثله! وانی
 قد کنت کذبت ثلاث
 کذبات! نفسی نفسی نفسی!!
 اذهبوا الی غیری اذهبوا الی
 موسیٰ (قال) فیا تون موسیٰ

فَيَقُولُونَ يَا مُوسَىٰ إِنَّكَ رَسُولُ اللَّهِ
 فَضَلَّ اللَّهُ بِرِسَالَتِهِ وَبِكَلَامِهِ
 عَلَى النَّاسِ اشفع لنا إلى ربك
 ألا ترى إلى ما نحن فيه؟ فيقول إن
 ربِّي قد غضب اليوم غضباً لم
 يغضب قبله مثله! ولن يغضب
 بعده مثله! وإني قد قتلت نفساً
 لم أؤمر بقتلها! نفسي نفسي نفسي!!
 اذهبوا إلى غيري اذهبوا إلى عيسى
 (عليه السلام) (قال): فَيَا تَوْن
 عيسى فيقولون يا عيسى أنت رسول الله
 وكلمته التي القاها إلى مريم وروح منه
 وكلمت الناس في المهد صبياً اشفع
 لنا إلى ربك ألا ترى إلى ما نحن فيه؟
 (قال) فيقول عيسى إن ربِّي قد
 غضب اليوم غضباً لم يغضب قبله
 مثله ولن يغضب بعده مثله!
 ولم يذکر ذنباً نفسي نفسي نفسي!!
 اذهبوا إلى محمد (قال) فَيَا تَوْن محمد
 فيقولون يا محمد أنت رسول الله و
 خاتم الانبياء وقد غفر الله لك

کیجیے کہ دیکھیے ہمارا یہ حال ہو رہا ہے جناب میں
 فرمائیں گے کہ ہمارا پروردگار آج اتنا غضبناک ہے
 جتنا کبھی غضبناک نہ ہوا ہوگا، میں نے بھی
 ایک شخص کو جان سے مار ڈالا تھا اس کے خیال ہے
 میں خود اپنے باپ کے میں متردد ہوں کہ میرا کیا انجام
 ہوگا، تم لوگ اور کسی سے ملو، عیسیٰ کے پاس جاؤ
 وہ لوگ جناب عیسیٰ کے پاس آئیں گے اور کہیں گے
 حضور آپ خدا کے رسول اور خدا کے وہ کلمہ ہیں
 جسے خداوند عالم نے مریم کی طرف القا کیا، آپ
 خدا کی روح ہیں آپ نے لوگوں سے شرخا ہی کے ذرا
 میں بات کی تھی، آپ اپنے پروردگار سے ہماری
 سفارش کیجیے۔ آپ ملاحظہ نہیں فرماتے کہ ہم کس
 حال میں ہیں۔ اس پر جناب عیسیٰ فرمائیں گے کہ
 آج کے دن ہمارا پروردگار اتنا غضبناک ہے جتنا
 کبھی غضبناک نہیں ہوا، مجھے خود ہی اپنی جان
 کی پڑی ہے (انہوں نے اپنا کوئی گناہ نہیں
 ذکر کیا) تم لوگ محمد مصطفیٰ کے پاس جاؤ وہ
 لوگ پیغمبر خدا کے پاس آئیں گے اور کہیں گے
 یا محمد آپ خدا کے رسول ہیں و خاتم النبیین
 ہیں خداوند عالم نے آپ کے اگلے پچھلے نام گناہ
 معاف کر دیے ہیں آپ اپنے پروردگار سے ہماری

من ذنبك ما تقدم وما تاخر اشفع
لنا الى ربك، الا تترى الى ما نحن فيه؟
قال ابو هريرة قال رسول الله
فاطلق فاتي تحت العرش فاقع
ساجد الربى عز وجل ثم يفتح الله
علي من محامدة وحسن الثناء
عليه شيئا لم يفتح على احد
قبل ثم يقال يا احمد ارفع
راسك سل تعطه واشفع تشفع
فارفع راسي فاقول امتي
يا رب امتي يا رب يقال يا
حمد ادخل من امتك
من الاحساب عليهم من الباب
الايمن من ابواب الجنة
وهم شركاء الناس فيما
سوى ذلك من الابواب

سفارش فرمائیے، آپ بلا خط نہیں فرماتے کہ ہمارا
کیا حال ہو رہا ہے۔ ابو ہریرہ کہتے ہیں کہ پیغمبر نے
ارشاد فرمایا "پس میں روانہ ہوں گا اور عرش کے
نیچے پہنچوں گا وہاں پہنچ کر میں اپنے پروردگار کے
سجود میں گر پڑوں گا، پھر خداوند عالم اپنے ایسے
وصوف و محامد کا انکشاف مجھ پر فرمائے گا اور
اتنی عمدہ اور حسین تر مدح و ثناء ایسی میری
زبان سے ادا ہوگی جیسی آج تک کسی نبی یا پیغمبر نے
نہ کی ہوگی پھر کہا جائے گا اسے محمد اپنا سر اٹھاؤ
جو مانگو وہ پاؤ گے اور جس کی بھی سفارش کر دو وہ
مقبول ہوگی۔ اس وقت میں اپنا سر اٹھاؤں گا
اور کہوں گا میری امت، میری امت، اسے
میرے پروردگار اس وقت کہا جائے گا اے محمد
جنت کے دروازہ "الین" نامی سے اپنی امت
بے حساب لوگوں کو لے جاؤ یہ دروازہ صرف
تمہاری امت کے لوگوں کے لئے مخصوص ہے
اس دروازے کے علاوہ اور جتنے دروازے
جنت کے ہیں ان سے بھی داخل جنت ہونے میں
تمہاری امت والے دوسری امت کے جنتی
لوگوں کے برابر کے حصہ دار ہیں۔

ابو ہریرہ کی اس حدیث میں اولوالعزم انبیا و مرسلین اور منتخب بندگان الہی کی جتنی توہین و تذلیل کی گئی ہے وہ پوشیدہ نہیں، کہاں تو انبیائے مابین کی ثناء و صفت، مدح و تائش میں پیغمبر کے وہ گراں قدر ارشادات کہ جن پر نظر کر کے ہیبت و حلال سے سینے بھر جائیں اور ان کی بلند می منزلت دیکھ کر پیشانیوں ٹھٹھکنے پر مجبور ہوں آپ نے انبیائے سلف کا ایسا تعارف کرایا جس سے ہمیشہ نسل انسانی کے کان آشنا نہ ہو سکتے اور کہاں انبیائے کرام کی یہ داستان رسوائی پیغمبر خدا ہی کی زبانی؟ ابو ہریرہ کی یہ بھل و رک یک حدیث پیغمبر خدا کے ارشادات سے کسی قسم کی مناسبت ہی نہیں رکھتی، رات اور دن کا فرقہ ہے اس حدیث میں اور اقوال پیغمبر میں جو انبیائے کرام کے متعلق آپ نے واقعا فرمائے ہیں، خدا کی پناہ اس سے کہ انبیائے کرام کی طرف ایسی باتیں منسوب کی جائیں جیسی اس حدیث میں ابو ہریرہ نے اُن کی طرف منسوب کی ہیں، نہ تو جناب آدم کسی امر حرام کے مرتکب ہوئے نہ انھوں نے خداوند عالم کی کوئی ایسی نافرمانی کی جو سبب غضب الہی ہو حاشا و کلاً اہل ایمان اس کا تصور بھی نہیں کر سکتے، خداوند عالم نے انھیں درخت سے جو روکا تھا تو بطور ہی تنزیہی دکھا تھا۔ اسی طرح جناب نوح نے اگر کافروں پر بددعا بھی فرمائی تو خوشنودی الہی ہی کے لیے، جناب ابراہیم کو جھوٹ بولنے بلکہ کسی ایسے قول و فعل سے جو ناراضی الہی کا موجب ہو یا حکمت کے مخالف ہو دور کا بھی واسطہ نہیں، جناب موسیٰ معاذ اللہ کسی ایسے کو قتل کر سکتے تھے؟ جس کے قتل پر خداوند عالم غضبناک ہوتا قتل کا مرتکب تو وہ ہو سکتا ہے جو نہ تو عند اللہ کوئی وقعت رکھتا ہو نہ ارباب عقل کی نظروں میں اس کا کوئی وزن ہو، خداوند عالم ان انبیائے کرام کے ساتھ تو بہتر سے بہتر ہی سلوک فرمائے گا جیسا کہ خود ارشاد الہی ہے ہل جزاء الاحسان الا الاحسان نیکی کا بدلہ نیکی ہی ہو سکتا ہے۔

یہ انبیائے کرام بلند و برتر ہیں اس سے کہ اپنے پروردگار کے متعلق یہ وہم و گمان کرنے کہ وہ ان پر ایسا غضب ناک ہوگا جتنا کبھی نہ غضب ناک ہوا تھا نہ کبھی آئندہ غضب ناک ہوگا اور پیغمبر خدا حضرت محمد مصطفیٰ بھی ان انبیائے کرام کے متعلق وہی باتیں زبان پر لاسکتے ہیں جو ان کے شایان شان ہوں۔

پھر قابل غور یہ ہے کہ اہل محشر کے لیے ممکن کیونکر ہوگا کہ وہ باہمی صلاح و مشورہ کریں وہ تو اس عالم میں ہوں گے تذاہل کل مرضعة عما رضعت وتضع کل ذات حمل حملها وترى الناس سكارى وما هم بسكارى ولكن عذاب الله شديد، يوم يفتر المرء من اخيه وامه وابيه وصاحبه وبيته لكل امرء منهم يومئذ شأن يغنيه کہ دودھ پلانے والی ماں کو اپنے دودھ پیتے بچے کی بھی خبر نہ ہوگی اور حاملہ عورت اپنا حمل گرا دے گی، تم لوگوں کو دیکھو گے کہ جیسے وہ نشہ میں ست ہیں مگر وہ حقیقتاً مست نہ ہوں گے بلکہ وہ خدا کا انتہائی عذاب ہوگا۔ جس دن کہ انسان اپنے بھائی سے، ماں باپ سے، بیوی بچوں سے دُور بھاگے گا ہر شخص اپنی ہی مصیبت میں گرفتار ہوگا اور کسی طرف سر اٹھانے کی فرصت ہی نہ ہوگی۔

پھر وہ اہل محشر اس گھڑی انبیائے کرام تک پہنچنے کیسے پائیں گے، انبیاء تو اس دن اعراف میں ہوں گے، کیا یہ ممکن ہے کہ زمین کے رہنے والے آسمان پر پہنچ جائیں، اور کیوں نہیں اہل محشر ابتداء ہی سے پیغمبر خدا کا دامن پکڑ لیں گے؟ اور ان کے پاس جانے کی ضرورت ہی کیا ہوگی؟ شروع سے حضرت محمد مصطفیٰ رکنہ للعالمین کا توسل کرتے کہ اس دن آپ کی عظمت و منزلت سب سے بلند و بالا ہوگی، آپ کے ایسا عزم و شرف کسی کو اس دن نصیب نہ ہوگا، آپ کی حبلہ سفا ریشیں منظور ہوں گی۔ کوئی شخص بروز قیامت آپ کے درجہ سے بے خبر ہوگا بھی نہیں،

کیوں نہیں آدم، ابراہیم و موسیٰ شروع ہی سے اہل محشر کو ہدایت کریں گے کہ ہم جوگ محمد مصطفیٰ کے پاس جاؤ۔ ان بیچاروں کو پہلے ہی سے یہ انبیائے کرام حضرت محمد مصطفیٰ کا پتہ دے دینے جو اس حشر کے دن بہت سے امور کے مالک مختار ہوں گے۔ کیا یہ انبیائے کرام پیغمبر کے اس درجہ و منزلت اور مقام محمود سے تا واقعہ ہوں گے جو بروز قیامت انہیں حاصل ہوگا یا تباہ حال فریادی مومنین کو ستانا، دہرے کی ٹھوکریں کھلاتا زیادہ اچھا معلوم ہوگا۔

ہم ابو ہریرہ سے یہ بھی پوچھ سکتے ہیں کہ وہ سب غریب ہمارے پیغمبر کی امت سے ہوں گے یا کسی اور نبی کی امت سے۔ اگر پیغمبر ہی کی امت سے ہوں گے تو انہیں آدم، نوح، ابراہیم و موسیٰ وغیرہ کے پاس جانے کی کیا ضرورت ہوگی کیوں نہیں وہ اپنے پیغمبر ہی کے پاس فریاد لے کر آئیں گے اور اگر وہ کسی اور نبی کی امت سے ہوں گے تو پیغمبر جو رحمتہ للعالمین تھے اپنی امت والوں ہی کی خاص کرمفارش کیوں کریں گے۔ ہمارے پیغمبر کو خداوند عالم نے مجسمہ رحمت بنایا ہے، قیامت کے دن انہیں شفاعت کا حق بخشا ہے، طبعی طور پر چاہیے تو یہ کہ پیغمبر فریادیوں کی التجا مانگاں نہ جانے دیں نہ ان کی تئناؤں پر پانی پھیریں بلکہ جس طرح اپنی امت والوں کی سفارش کریں اسی طرح جو بھی آپ کے پاس شفاعت کی درخواست لے کر پہنچے اسے محروم نہ کریں کہ آپ ہر امیدوار کی امید گاہ اور ہر خائف ہراساں کے لیے جائے پناہ ہیں۔

انبیاء کا شک کرنا

(۱۰)

بخاری و مسلم نے ابو ہریرہ سے روایت کی ہے وہ بیان کرتے ہیں کہ پیغمبر نے

ارشاد فرمایا:-

قال نحن احق بالشك من | ہم ابراہیم خلیل اللہ کی نسبت شک کرنے کے

ابراہیم اذ قال سرب ارنی کیف
 نجی الموتی قال اولم تو من
 قال بلی ولكن لیطمئن قلبی
 ویرحمہ اللہ لوطا لعدکان
 باوی الی رکن شد یداً ولولہشت
 فالبحین طول مالبت یوسف
 لا حیت الداعی

نیا وود حق دار ہیں ابراہیم نے کہا سرب ارنی
 کیف نجی الموتی الخ پروردگار مجھے دکھا دے
 کہ تو مردوں کو کیونکر زندہ کرتا ہے خداوند عالم نے
 فرمایا کیا تم اس پر ایمان نہیں رکھتے۔ ابراہیم نے
 کہا ایمان تو رکھتا ہوں لیکن میرے دل کو اطمینان
 ہو جائے۔ اور خدا رحم کرے لوط پر انھوں نے
 مضبوط ٹھکانے کی تمنا کی تھی اور اگر یوسف کی
 طرح اتنی طولانی مدت میں قید خانہ میں رہتا تو
 بلائے والے کے بلائے پر آجاتا۔

یہ حدیث کئی وجہوں سے مہمل و غلط ہے۔

پہلی وجہ یہ ہے کہ اس حدیث سے ثابت ہوتا ہے کہ خلیل اللہ جناب ابراہیم
 (عزت الہی میں) شک رکھتے تھے حالانکہ ابراہیم وہ ہیں جن کے متعلق ارشاد الہی
 ہے وکذا لک نری ابراہیم ملکوت السموات والارض ولسکون
 من الموقنین۔

اور ایقان و یقین علم کا سب سے بڑا درجہ ہے یہ ظاہر ہے کہ جو شخص کسی چیز کا
 یقین کامل رکھتا ہو وہی اس چیز میں شک کرنے والا نہیں ہو سکتا، اور معمولی سے
 عمول عقل اس بات کا تصور تک نہیں کر سکتی کہ کسی نبی نے بھی کبھی کوئی شک کیا ہو
 کوئی مسلمان بھی کسی نبی کے متعلق یہ نہیں خیال کر سکتا کہ وہ ڈھل بل یقین ہے ہوں۔
 وہ گرا ارشاد الہی واذ قال الخ جب ابراہیم نے کہا پروردگار مجھے دکھا دے کہ

تو مردوں کو کیونکر زندہ کرتا ہے۔ تو اس کا مطلب نہ تھا کہ جناب ابراہیم قدرت خدا
 میں شک رکھتے تھے بلکہ مقصد یہ تھا کہ زندہ کرنے کی کیفیت دیکھنے کے خواہشمند تھے

وہ منظر وہ دیکھنا چاہتے تھے کہ کیسے ایک بے جان حیات کا لباس پہن لیتا ہے اور منظر دیکھنے کی خواہش اسی وقت صحیح ہو سکتی ہے جب یہ یقین پہلے سے ہو کہ خداوند عالم زندہ کرنے پر قادر ہے۔ دوسرے لفظوں میں یوں عرض کروں کہ کیسے اور کیونکر کا سوال اسی چیز کے متعلق کیا جاتا ہے جو چیز موجود ہو اور پوچھنے والے کو بھی اس کا موجود ہونا پہلے سے معلوم ہو اور جس سے پوچھا جائے اسے بھی جیسے زید کیسا ہے یعنی تندرست ہے کہ بیمار ہے یا زید نے یہ کام کیسا کیا اچھا یا بُرا؟ یا یہ بات کیونکر ہو گی کیسے ہو گی یعنی ہماری مرضی کے مطابق یا ہماری خواہش کے خلاف۔ اسی طرح جناب ابراہیم کا سوال سب ارنی کیف تنجی الموتی خداوند اچھے دکھا دے کہ تو مُردے کو کیونکر زندہ کرتا ہے کا مطلب بھی یہی ہے۔ جناب ابراہیم یہ علم و یقین رکھتے تھے کہ خداوند عالم مردہ کو زندہ کرتا ہے مگر اس کیفیت اور منظر کو دیکھنا چاہتے تھے کہ کیسے مُردہ زندہ ہو گا؟ لیکن چونکہ جناب ابراہیم کے اتنا پوچھنے اور صرف منظر دیکھنے کی خواہش سے بھی کسی نادان و ناواقف منزلتِ براہیمی کے دل میں یہ کھشک پیدا ہو سکتی تھی کہ معاذ اللہ جناب ابراہیم قدرتِ خدا میں شک رکھتے تھے لہذا خداوند عالم نے دعائے جناب ابراہیم کی وضاحت کر کے اس شک کی گنجائش ہی ختم کر دی ارشاد ہوا اولم تو من اے ابراہیم کیا تم اس پر ایمان نہیں رکھتے؟ جناب ابراہیم نے کہا بلی ضرور ایمان رکھتا ہوں مجھے تیری قدرت پر ایمان کامل ہے میں نے تو یہ سوال اس لیے کیا ہے کہ میرے دل کی آنکھیں دُور ہو جائے۔ میں تو وہ منظر دیکھنا چاہتا ہوں کہ مرنے، قبر میں اجزاء کے منتشر ہونے، خاک کے ذروں میں جسم کے ذرے مل جانے، خشکی و تری میں تتر بتر ہو جانے کے بعد کیسے کیسے وہ اجزاء سٹپتے ہیں کیسے اُن سے جسم بنتا ہے اور پھر کیسے جسم میں جان پڑتی ہے اور وہ بعینہ وہی ہو جاتا ہے جو اپنی زندگی میں تھا۔

جناب ابراہیم کا دل اصل میں اسی منظر و کیفیت کو دیکھنے کے لیے بے چین تھا
 آپ نے فرمایا تھا لیطمئن قلبی تاکہ میرے دل کو قرار آجائے اس
 منظر کو کہ آتش شوق ٹھنڈی ہو آئیے مبارکہ سے حقیقتاً یہی مقصود ہے اور شک کی
 بن دینا جناب ابراہیم ایسے خلیل خدا کی طرف کھلی ہوئی گمراہی ہے۔

دوسری وجہ اس حدیث کے باطل ہونے کی یہ ہے کہ پیغمبر کا یہ فقرہ نحن
 ولی بالشک من ابراہیم ہم ابراہیم سے زیادہ حقدار ہیں شک کرنے کے
 لیے کہ کھلا ہوا مطلب یہ ہے کہ پیغمبر خدا اور جملہ انبیاء و مرسلین شک و شبہ رکھتے تھے
 جب کے سب ابراہیم سے زیادہ حق رکھتے تھے شک کرنے کا کیونکہ آپ نے نحن
 کا لفظ فرمائی یعنی ہم سب انبیاء و مرسلین۔

اگر مان بھی لیا جائے کہ نحن سے مراد پیغمبر نے انبیاء و مرسلین کو نہیں لیا
 تب بھی کم سے کم ہمارے پیغمبر تو یقیناً مراد ہوں گے اس کا نتیجہ یہ ہوا کہ حضرت محمد مصطفیٰ
 جناب ابراہیم سے زیادہ حقدار تھے شک کرنے کے اور یہ پیغمبر پر بہتان عظیم ہے، یہ بات
 اتفاق باطل ہے، عقلاً و نقلاً ہر حیثیت سے پیغمبر سے شک کا وقوع قطعی ناممکن ہے۔

مجھ میں نہیں آتا کہ آخر پیغمبر خدا جناب ابراہیم سے شک کرنے کے زیادہ حقدار
 کیسے ہوں گے جبکہ خداوند عالم نے ہمارے پیغمبر کو وہ فضائل و کمالات وہ درجہ علم و
 بشیرت مرحمت فرمایا ہے جو نہ تو جناب ابراہیم کو میسر ہوا نہ انبیاء و مرسلین کو نہ ملائکہ مقربین کو
 جس پیغمبر حضرت امیر المومنین جو شہر علم پیغمبر کا دروازہ تھے اور آپ کے لیے ایسے تھے
 جیسے اردن یوسی کے لیے سو اس کے کہ امیر المومنین بنی نہ تھے وہ تو اپنے متعلق فرماتے
 میں لو کشف الغطاء لما اذ دوت یقیناً اگر آسمانی پردے ہٹا دیے جائیں تب بھی
 میرے یقین میں اضافہ نہیں ہوگا۔ میرا یقین پہلے ہی سے اس حد پر ہے کہ اس میں
 اضافہ کی گنجائش نہیں لہذا جب وصی پیغمبر کا علم و یقین اس پایہ کا تھا تو خود حضرت

یہ المسلمین کے علم و یقین کا کون اندازہ کر سکتا ہے -

تیسری وجہ اس حدیث کے مہمل و لغو ہونے کی یہ ہے کہ بقول ابو ہریرہؓ کا یہ فقرہ **رحمہ اللہ لوطا لقد کان یاوی الی رکن شدید** خدا رحم کرے لوط پر وہ رکن شدید کی پناہ لیا کرتے تھے یہ اعتراض ہے جناب لوط پر جو اس غلطی و شرارت کو دیکھتے ہوئے جو خداوند عالم کی بارگاہ میں انھیں حاصل تھی قطعاً مناسب نہیں پاک و صاف ہیں ہمارے پیغمبر اس رکاکت سے کہ جناب لوط ایسے پیغمبر کی ذلت و رسوائی فرمائیں ان کے قول کو مہمل و حماقت قرار دیں - خدا محفوظ رکھے اس سے کہ پیغمبر کے متعلق ایسی واپسیاں ہی باتوں کا گمان کیا جائے یہی وجہ تھی کہ پیغمبر نے اپنی زندگی ہی میں بارہا فرما دیا تھا **من کذب علی معتمد اخلیٰ سوع** مقعد کا من اللہ! تجھ پر جھوٹی اہمیت لگانے والے غلط باتیں میری طرف منسوب کرنے والے اپنا ٹھکانہ جہنم میں بنالیں -

چوتھی وجہ اس حدیث کے باطل ہونے کی یہ ہے کہ پیغمبر کا یہ ارشاد ”اگر مجھے بھی اتنے لمبے عرصہ تک قید میں رہنا پڑتا جتنے عرصہ یوسف قید میں رہے تو میں بلائے والے کی آواز پر چل پڑتا“ صریحی دلیل ہے کہ جناب یوسف ہمارے پیغمبر سے افضل تھے کہ اتنے دن تک قید میں رہنے کے باوجود یوسف کے قدموں میں لغزش نہ ہوئی اور پیغمبر اپنے متعلق اقرار کرتے ہیں کہ میں ان کی جگہ ہوتا تو پھسل جاتا اور یہ بالاتفاق باطل ہے تمام امت اسلام کا اجماع ہے اور احادیث صحیحہ کی صراحت ہے اور مسلمانوں کا بچہ بچہ یقین رکھتا ہے کہ ہمارے پیغمبر حبیب انبیاء و مرسلین افضل و اشرف تھے۔ اگر یہ کہا جائے کہ پیغمبر کا یہ فقرہ جناب یوسف کے مقابل لحاظ نہ رکھا گیا ہے اور ان حضرات نے جناب یوسف کا صبر و پامردی اور اپنی بے گناہی ثابت کرنے کے لیے ان کی حکمت و تدبیر پر کہ اس وقت تک قید سے نکلا

نہیں کیا جب تک کہ اُن کی پاک دامنی عالم آشکارا نہ ہو گئی، متحیر و متعجب
 رہا فرمایا۔ تو یہ بھی قطعاً غلط ہے۔ ایسی بات چاہے بطور خاکساری ہی
 نہ ہو پیغمبر کی زبان سے نکل ہی نہیں سکتی کیونکہ یہ بات حقیقت واقعہ کے
 بالکل برعکس و برخلاف ہے۔ اس وجہ سے کہ اگر یوسف کی طرح ہمارے پیغمبر کو بھی
 بند کا سامنا ہوتا تو آپ یوسف سے بدرجہا زیادہ صابر و پامرد ہوتے اُن سے
 اور اندیش و صاحب تدبیر۔ اس بات کا تصور ہی نہیں کیا جاسکتا کہ آپ
 نے اُس کے محض بلانے پر دوڑ پڑتے اور دور اندیشی بھی نہ کرتے جو یوسف سے
 ہر ہونے۔ جناب یوسف سے جب اُن کے جیل کے ساتھی نے جو رہا ہو کر بادشاہ کا
 ایک خاص ہو گیا تھا جب یوسف سے درخواست کی آپ قید سے باہر تشریف
 لے لیں تو جناب یوسف نے ازراہ دور اندیشی اور اپنی پاکدامنی کا اقرار
 و ناکس سے لینے کے لیے فوراً اس کی بات منظور نہ کر لی اور قید خانہ سے
 ایک بلکہ اپنے اس دوست سے فرمایا تم پہلے بادشاہ کے پاس جاؤ اور جا کر پوچھو
 ان عورتوں کا کیا حال ہے جنہوں نے (مجھے دیکھ کر) اپنے ہاتھ کاٹ لیے تھے۔
 بادشاہ نے ان عورتوں کو بلا کر پوچھا اور انہوں نے صاف صاف اقرار کیا کہ ہم نے
 اس میں ذرا بھی بُرائی نہیں دیکھی اور اس وقت زلیخا نے بھی چار و ناچار اعتراف
 کیا کہ وہ میرا ہی تھا میں نے ہی یوسف کو ہبکا نا چاہا تھا یوسف نے اپنے دعوئے بیگناہی
 و صداقت پر ہیں۔ تو جناب یوسف اس وقت تک قید خانہ سے باہر نہ نکلے
 جب تک اُن کی بے گناہی اظہر من الشمس نہ ہو گئی۔

جناب یوسف نے ثبات قدم، قوت قلب، استقلال نفس کا مظاہرہ کیا
 دیکھا کیا اگر وہ چاہتے تو اس سے بھی زیادہ پامردی سے کام لے سکتے تھے
 کہ وہ ہی نہ ہوتی کہ دوست کو وسیلہ بنا کر پیام دے کر بادشاہ کے پاس بھیجتے۔

زیادہ ثابت قدمی و دور اندیشی یہ ہوتی کہ وہ اُس وقت تک خاموشی سے کام لیتے کہ اُن کی بے گناہی خود ہی آشکارا ہو جاتی، اتنی مدت صبر کرتے جب تک کہ خود دودھ کا دودھ اور پانی کا پانی ہو جاتا۔ یہ امتیازی شان ہمارے پیغمبر کی تھی کہ آپ نے وہ بے پناہ ثبات قدم اور بے نظیر قوت قلب کا مظاہرہ کیا جس کی مثال نہیں ملتی۔ آپ نے صبر و شکیب، احتیاط و دور اندیشی، افعال و اقوال میں خطا سے کوسوں دور ہونے کا نمونہ دنیا کی نگاہوں کے سامنے پیش کر دیا۔ دنیا نے دیکھا اور سمجھ لیا کہ آپ کے ایک ہاتھ میں سورج اور دوسرے میں چاند بھی دے دیا جائے کہ آپ کا یہ رسالت سے باز آجائیں تو باز نہیں آنے والے۔ ابو ہریرہ کے لیے مناسب تو یہ تھا کہ وہ اس حدیث میں یہ بیان کرے کہ اگر پیغمبر قید خانہ میں یوسف سے دس گنی مدت زیادہ بھی رہتے تو آپ نے دنیا سے باہر آنے کے لیے یوسف کی طرح سفارشی کی سفارش کا سہارا نہ لے۔ جناب یوسف نے قید خانہ کے اُن دو بڑے قیدیوں میں سے ایک سے جس کے کتھن آپ نے خیال کیا تھا کہ یہ رہا کر دیا جائے گا کہا تھا اپنے بادشاہ سے میرا ذکر کرنا، مطلب یہ تھا کہ بادشاہ سے میری خوبیاں بیان کرنا اور میری سرگزشت و ممکن ہے بادشاہ کو مجھ پر رحم آجائے اور اس قید سے رہائی کا حکم دے شیطان اس شخص کو یوسف کی یہ فرمائش بھلا دی، بادشاہ سے یوسف کے متعلق ذکر کیا یاد ہی نہ آیا اور اس کے نتیجے میں یوسف کئی سال قید خانہ میں پڑے رہے۔ اس شخص کا بھول جانا اور یوسف کا اس کی یادداشت میں کئی سال تک قید رہ جانا تبتیہ تھی قدرت کی طرف سے کہ یوسف سے اُن کی شان کے مطابق بات عمل میں نہ آئی، یوسف کی شایان شان تو یہ تھا کہ وہ محض خدا پر بھروسہ رکھتا جیسا کہ ہمارے پیغمبر نے کیا، ہمارے پیغمبر کی مصیبتیں یوسف کی اسیری کی مصیبت

اہل یثوب کی تمام مصیبتوں سے کہیں زیادہ جانکاہ و روح فرسا تھیں مگر آپ سے
 بستی ظاہر ہوئی نہ کمزوری دیکھنے میں آئی، نہ آپ نے خدا کے علاوہ کسی سے مدد چاہی
 یا دشمنوں کے زغے میں رہے، اپنے تمام اعزاز و اقارب سمیت کئی برس تک شعب ابی طالب
 پر گھور رہے، آپ نے، آپ کے ہشتہ داروں نے، آپ کے حلقہ بگوشوں نے ایسی
 ہی نہیں اور اذیتیں اٹھائیں جیسی پہلے کسی نبی نے نہیں اٹھائی تھیں۔ مشرکین نے
 ہر سالی میں ساری امکاناتی طاقتیں صرف کر ڈالیں۔ ملاحظہ فرمائیے کلام مجید کی یہ آیات
 یٰمُکْرِبُکَ الَّذِینَ کَفَرُوا لَیْقَتُلُوْکَ اَوْ یُشْبِتُوْکَ اَوْ یُخْرِجُوْکَ جبکہ
 از سازشیں کر رہے تھے کہ تمہیں قتل کر ڈالیں یا رسن بستہ کر لیں یا وطن آوارہ
 کر دیں اِن کَا تَنْصُرُوْہٖ فَقَدْ نَصَرَا اللّٰہُ اِذَا خَیْجَہُ الَّذِیْنَ کَفَرُوْا ثَانِیَ اَشْنِیْنَ
 وَہُمَا فِی الْغَارِ اِذْ یَقُوْلُ لَصَاحِبِہٖ لَا تَحْزَنْ اِنَّ اللّٰہَ مَعَہٗ فَاَنْزَلَ اللّٰہُ
 سُلٰیْمَتَہٗ عَلَیْہِ وَابْدَا بِمُجْنَدٍ لِّہٖ تَرَوٰہَا۔ اگر تم لوگ پیغمبر کی مدد نہیں کرتے
 کیا ہوا خدا نے پیغمبر کی مدد کی جبکہ پیغمبر کو کافروں نے جلا وطنی پر مجبور کیا
 و لَقَدْ نَصَرْنَا کُم بِبَدْرٍ وَاَنْتُمْ اِذْ لَکُمْ بَیْ شَکْ خَدَّوْنَدَ عَالَمٍ فِیْ غَزْوِہٖ بِدْرٍ مِّنْ
 قَادِسِیْ مَدَدِیْ اُوْرْتَمَ عَالَمٍ بِیَچَارِگی مِیْن تَحْتِیْ، اِذْ تَصْعَدُوْنَ وَا لَا تَلُوْوْنَ عَلٰی
 حُدُودِ الرَّسُوْلِ یَدْعُوْکُمْ فِیْ اٰخِرَ اَکْمَ فَا ثَا بِلَکُمْ غَسَا بَغْمٍ جَبَلٌ مِّنْ ہِیْ اُڑ پَر
 جَاگے جا رہے تھے اور باوجودیکہ رسول تمہارے پیچھے کھڑے تم کو بلا رہے تھے مگر
 کسی کو بھی مڑنے نہ دیکھتے تھے پس خدا نے بھی تم کو رنج کی سزا میں رنج دیا۔
 اِذْ جَاوَوْکُمْ مِّنْ فَوْقِکُمْ وَاَسْفَلَ مِنْکُمْ وَاِذْ نَزَّاعَتِ اَلْاَبْصَارُ وَبَلَغَتِ
 الْقُلُوْبُ الْحَنَاجِرَ وَتَظُنُّوْنَ بِاللّٰہِ الظَّنَّوْنَا هٰنَا لَکَ اَسْتَبٰی اَلْمُؤْمِنُوْنَ
 اِذْ لَزِلُوْا زَلٰلًا شَدِیْدًا۔ جس وقت وہ لوگ تمہارے اوپر سے آپڑے اور
 تمہارے نیچے کی طرف سے بھی پل گئے اور جس وقت ان کی کثرت سے تمہاری

تمہاری آنکھیں خیر ہو گئی تھیں اور خوف سے کلیجے منہ کو آگئے تھے اور خدا پر طرح
 طرح کے بُرے خیال کرنے لگے تھے، یہاں پر مومنوں کا امتحان لیا گیا تھا اور خوب
 اچھی طرح جھنجھوڑے گئے تھے و یوم حنین اذا عجبتم کثر تکم فلم تغن
 عنکم شیئاً و صاقت علیکم الارض بما رحبت ثم و لیتقصد برین
 ثم انزل اللہ سکینتہ علی رسولہ و علی المومنین اور جنگ حنین کے ان
 جب تمہیں اپنی کثرت تعداد نے مغرور کر دیا تھا پھر وہ کثرت تمہیں کچھ بھی کام نہ آئی
 اور تم ایسے گھبرائے کہ زمین باوجود اس وسعت کے تم پر تنگ ہو گئی، تم پیچھے ہٹ کر
 بھاگ نکلتے، تب خدا نے اپنے رسول پر اور مومنین پر اپنی طرف سے تسکین نازل فرمائی
 ایسے ایسے بے شمار مقامات ہیں جہاں پیغمبر خطروں میں دوڑ دوڑ گئے
 پیروں میں جنبش نہ آئی، پہاڑ سے زیادہ ثابت قدم رہے اور سینہ تانے، دل مضبوط
 کیے، انتہائی سکون و وقار کے ساتھ ہجوم مصائب کا مقابلہ کرتے رہے، ان پریشانیوں
 سے نکلنے کے لیے پیغمبر نے خدا کے علاوہ کسی کی مدد نہ چاہی، کسی لمحہ صبر و توکل نہ
 سے جانے نہ دیا، لہذا آپ کی قوت استقلال، ثبات قدم، صبر و ضبط کے مقابلہ
 میں یوسف و یعقوب، اسحاق، ابراہیم بلکہ جملہ انبیائے مرسلین کے صبر و ضبط کی
 حقیقت ہی کیا۔

① سونے کی ٹنڈی کا جناب یوب پر آکر گرنا جبکہ غسل فرما رہے تھے
 اور جناب یوب کا اسے کپڑے میں چھپانا اور خداوند عالم کا
 انہیں عتاب نہر مانا

بخاری و مسلم نے متعدد طریقوں سے یہ حدیث ابو ہریرہ سے روایت کی ہے
 ابو ہریرہ بیان کرتے ہیں :-

قال بلینا ایوب یغتسل

من ابانا فخر علیہ جبراد من

ایوب فجعل ایوب مجتبیٰ فی ثوبہ

فناداه سر بہ الما کن اغنیک

عسائری؟ قال بلی وعزتك

وکن لا غنی بی عن برکتک

(صحیح بخاری پارہ اول ص ۲۲ پارہ دوم ص ۱۶)

جناب ایوب برہنہ غسل فرما رہے تھے کہ

سونے کا ایک ٹڈا آپ پر آ کر گرا جناب ایوب

اسے کپڑے میں چھپانے لگے خداوند عالم نے

انھیں آواز دی کہ اے ایوب کیا میں نے تمھیں

غنی نہیں کیا۔ ایوب نے کہا بے شک تیرے

عزت و جلال کی قسم ایسا ہی ہے مگر میں نے چاہا

کہ تیری برکت سے اور فائدہ اٹھاؤں۔

میں کہتا ہوں اس حدیث کی طرف کوئی آنکھوں کا اندھا اور مخطوط الحواس ہی

بوجہ کر سکتا ہے، کیونکہ سونے کی ٹڈی پیدا کرنا منجملہ آیات الہی ہے اور خارق عادت امور

ہے اور خداوند عالم کا ہمیشہ سے یہ دستور رہا ہے کہ ایسی چیزیں ضرورت کے

وقت ہی خلق فرماتا ہے، جیسے اگر جناب ایوب کی نبوت کا ثبوت منحصر ہو جاتا

اسی میں کہ سونے کی ٹڈی آپ کے لیے پیدا ہو جائے تو خداوند عالم اثبات نبوت

کے لیے یقیناً پیدا کر دیتا، لیکن فضول و بیکار پیدا کرنا خدا کے لیے قطعی زیبا نہیں

کہ خواہ مخواہ سونے کی ٹڈی پیدا ہو اور وہ تنہائی میں برہنہ نہاتے وقت خواب الگ

آئے، جیسا کہ ابو ہریرہ مدعی ہیں۔

اور اگر ایسا ہوا بھی، سونے کی ٹڈی خداوند عالم نے پیدا کی اور وہ ایوب پر

اگر گری اور جناب ایوب نے اسے کپڑے میں چھپایا تو ایوب نے غلطی کیا کی؟

انھیں ایسا کرنا ہی چاہیے تھا کیونکہ وہ خدا کی نعمت اور انہونی چیز تھی جس کا کبھی

ایوب نے تصور بھی نہ کیا ہوگا، ایوب کے لیے مناسب یہی تھا کہ وہ دوڑ کر کپڑے لیتے

اور سر آنکھوں پر رکھتے۔ اس سے دور بھاگنے، نفرت کرنے کی کوئی وجہ ہی نہ تھی کیونکہ

اس میں کفران نعمت الہی تھا۔ خدا تو ایوب کو خصوصی شرف بخشے، ان کے لیے

سولے کی ٹڈی پیدا کر دے اور وہ اس سے دور بھاگیں۔

اور انبیاء کرام اگر مال و ذر جمع کرتے بھی ہیں تو اس سے ان کی غرض یہ ہوتی ہے کہ وہ راہِ خدا و خوشنودیِ معبود میں صرف کریں اور دینی و دنیاوی ضروریات انجام دیں۔ انبیاء کرام کی نیتیں خداوند عالم پر اچھی طرح آئینہ ہوتی ہیں، لہذا اگر انبیاء مال و ذر جمع بھی کریں اور بالفرض جناب ایوب نے وہ سونے کی ٹڈی چھپائی بھی تو خداوند عالم کا عتاب فرمانا قطعی مناسب نہیں تھا۔

(۱۲) جناب موسیٰ پر الزام کہ آپ کو ایک چیونٹی نے کاٹ لیا
تو آپ نے چیونٹی کے پورے گاؤں کو پھونک دیا

بخاری و مسلم نے بسند اسناد ابو ہریرہ سے روایت کی ہے۔

ابو ہریرہ بیان کرتے ہیں کہ ایک چیونٹی نے	قال قرصت نملة نبيا
نبیوں میں سے کسی نبی کو (ترمذی نے صراحہ	من الانبياء فامر بقرية
کی ہے کہ وہ بنی جناب موسیٰ تھے ارشاد الہی	السنل فاحرقوا وحي الله
شرح صحیح بخاری جلد ۶ صفحہ ۲۸۸) کاٹ لیا آپ نے	اليه ان قرصتك نملة
حکم دیا کہ چیونٹیوں کے گاؤں جلا ڈالا جائے۔	احرقوا امه من الامم
چنانچہ پورا گاؤں پھونک ڈالا گیا۔ اس پر خداوند عالم	تسبح الله - (صحیح بخاری پارہ ۲
نے جناب موسیٰ پر وحی فرمائی کہ تم نے ایک چیونٹی	صفحہ ۱۱۴ آخر کتاب الجہاد والسير صحیح مسلم
کے کاٹنے پر ایک امت کو جلا کر پھونک دیا جو	جلد ۲ صفحہ ۲۹۷ سنن ابن داؤد کتاب اللہ
خدا کی تسبیح کرتی تھی۔	سنن ابن ماجہ و سنن ابی داؤد کتاب الصیّد

مسند امام احمد، مسند ابی ہریرہ

ابو ہریرہ انبیاء کے پیچھے ہاتھ دھو کے پڑے تھے ڈھونڈ ڈھونڈ کر نکلے

میں ان پر ڈھاتے رہتے ہیں۔ انبیاء کے متعلق ایسی ایسی باتیں بیان کیں کہ
بدشیدہ۔ انبیاء کے کرام اس قسم کی تنگ ظرفیوں سے کہ معمولی چیونٹی کے ذرا سا کاٹنے پر
ان کا گڑاں پھونک ڈالیں کہیں بلند و برتر تھے۔

حضرت امیر المومنین علی ابن ابی طالب دسی پیغمبر اپنے ایک خطبہ میں فرماتے
یا اللہ لو اعطیت الاقالیم السبعة بما تحت افلاکھا علی
اعصى الله فی نملۃ اسلبھا جلب شعيرة ما فعلت وان دنیا کم
خدا کا ہون من ورقۃ فی قمحیرادۃ تقضمھا ما لعلی ولنعمید
بنی ولذۃ لا تبقی خدا کی قسم اگر مجھے ہفت اقلیم کی بادشاہت بھی اس شرط پر
دی جائے کہ میں ایک معمولی چیونٹی کو دانہ حاصل کرنے سے روک کر خدا کی نافرمانی کروں
زیر ہرگز ایسا نہ کروں گا۔ تمھاری یہ دنیا میرے نزدیک اس پتے سے بھی کمتر ہے
جسے ٹڈی سُنہ میں لیے چبا رہی ہو۔ علی کو دنیا کی فانی نعمتوں اور ختم ہونے والی
لذتوں سے سروکار ہی کیا۔

اس سے اندازہ کیا جاسکتا ہے کہ انبیاء و اولیاء کی کیا شان ہونی چاہیے۔
خداوند عالم اپنی پیغمبری اور ہمکلامی کے لیے ایسے شخص کو ہرگز منتخب نہیں کر سکتا
جو ان اکاکتوں سے پاک و صاف نہ ہو۔

میری سمجھ میں نہیں آتا کہ اس حدیث کو صحیح سمجھنے والے جناب موسیٰ کی اس
اُفش زنی کی کیا تاویل کریں گے، جبکہ ہمارے پیغمبر کا صریحی ارشاد ہے کہ لا یُعذب
بالنار الا اللہ آگ کے ذریعہ اللہ ہی عذاب کر سکتا ہے۔ تمام علماء کا اس سلسلہ پر
اتفاق و اجماع ہے کہ کسی حیوان کو بھی جلا نا جائز نہیں سوا اس صورت کے کہ کوئی
انسان کسی انسان کو جلا کر مار ڈالے تو مرنے والے کے ورثہ کو حق ہے کہ وہ بھی مجرم کہ

لے امام زیدی شارح صحیح مسلم نے اس حدیث کو شرح صحیح مسلم ج ۱۱ ص ۱۱۷ پر حاشیہ شرح بخاری نقل کیا ہے

آگ سے جلا دیں، ورنہ چیونٹی ہو یا اور کوئی جاندار اس کا جلانا ہرگز جائز نہیں لہذا جناب موسیٰ کا یہ فعل کیونکر جائز قرار دیا جائے گا۔

مزید براں امام ابو داؤد نے ایسی ہی سندوں سے جو بخاری و مسلم کے اعتبار پر بھی صحیح ہے ابن عباس سے روایت کی ہے کہ پیغمبر نے چیونٹی، شہد کی مکھی، بید، جھینگ کو مارنے سے منع فرمایا ہے۔

⑬ یہ تہمت کہ پیغمبر خدا دو رکعت نماز اڑا گئے

نماز میں سہو اور سجدہ سہو کے باب میں بخاری و مسلم نے ابو ہریرہ سے حدیث روایت کی ہے:-

<p>ابو ہریرہ بیان کرتے ہیں کہ پیغمبر خدا نے ظہر یا عصر کی نماز پڑھی زیادہ خیال میرا ہے کہ وہ نماز عصر تھی آپ نے دو رکعتیں پڑھیں اور سلام پھیر کر نماز ختم کر دی پھر آپ ایک کھڑکی کے پاس جو مسجد کے اگلے حصہ میں تھی کھڑے ہوئے دست مبارک اس پر رکھا، نماز میں ابوبکر بھی تھے اور عمر بھی انھیں غیب بنوں مانع ہوا کہ کچھ بول سکیں۔ لوگ عجالت صاف ہا ہر نکل آئے۔ لوگوں نے پیغمبر سے عرض کی آپ نے نماز قصر پڑھی ہے کیا؟ ایک شخص نے پیغمبر ذوالیدین کہہ کر پکارتے تھے اس نے اچھا کہ آپ نماز میں بھول گئے یا عمدتاً قصر پڑھا؟</p>	<p>قال صلی النبی احدى صلاتی العشی واکثر ظنی العصر رکعتین ثم سلم ثم قام الی خشبة فی مقدم المسجد فوضع یدہ علیہا وفیہما ابوبکر وعمر فہما بان یکلماہ وخرج سرعان الناس فقالوا اقصرت الصلاة؟ ورجل یدعوہ النبی ذوالیدین فقال انسیت ام قصرت؟ فقال لم انس ولم تقصر فتال بلی نسیت! فصری رکعتین!</p>
---	---

فہم سلمہ کبر !
فیہ الحدیث

آن حضرتؓ نے فرمایا کہ نہ تو میں بھولا نہ نماز قصر
ہوئی، اس نے کہا، نہیں بلکہ آپ بھول گئے
اس پر پیغمبر نے پھر دو رکعتیں پڑھیں سلام پڑھا
اور تکبیر کہہ کر سجدہ سہو کیا۔

اس حدیث میں جو رکعتیں بھری ہیں اُن کو ہر شخص سمجھ سکتا ہے۔
پہلی یہ کہ اس قسم کا بدترین سہو کسی بھی ایسے شخص سے ناممکن ہے جو رجوع قلب سے
نماز پڑھ رہا ہو ایسا سہو تو مگر لگانے والوں ہی سے ممکن ہے جو اُلٹے سیدھے دو چار
بجے کر لیتے ہیں خیال بھی نہیں ہوتا کہ کیا پڑھنا ہے اور کیا سُننے سے نکل رہا ہے۔
انبیاء کرام سے اس قسم کی نسیان کاری کا تصور بھی نہیں کیا جاسکتا خصوصاً حضرت
محمد مصطفیٰؐ ایسے پیغمبر خدا سے جو خاتم النبیین سید المرسلین تھے اس قسم کی بھول قطعی
کال و ناممکن ہے ایسا سہو تو کسی کے متعلق سننے میں بھی نہیں آیا۔ میں اپنے متعلق
کتاہوں کہ مجھ سے اگر ایسا سہو ہوا اور میں اس طرح بھول کر کبھی چار رکعت کے بجائے
اُور رکعت پڑھ جاؤں تو مارے شرم کے کسی کو مُنہ دکھانے کے قابل نہ ہوں گا اور جو حضرات
بے پیچھے نماز پڑھتے ہیں اُن کی نگاہوں میں نہ میری کچھ وقعت باقی رہے گی اور نہ
بری عبادتوں کا کوئی وزن رہے گا۔ جب میرے لیے زیبا نہیں تو انبیاء و کرام کے لیے
اور بھی ایسا سہو جائز نہیں ہو سکتا خصوصاً حضرت محمد مصطفیٰؐ جن کا خضوع و خشوع
اگر آپس میں اُن کا استغراق عالم میں مشہور ہے۔

اوسری یہ کہ اس حدیث میں ہے کہ پیغمبر نے فرمایا۔ نہ میں بھولا نہ نماز قصر ہوئی،
پیغمبر کے کہنے کے بعد سہو سے انکار فرمانے کے بعد پھر کیونکر ممکن ہے کہ آپ سے

۱۱۵ باب من یکبر فی سجدتی السہو اس کے علاوہ اور بھی کئی
مقامات پر صحیح بخاری میں یہ حدیث موجود ہے، صحیح مسلم جلد اول ۲۱۵ باب السہو فی الصلوۃ میں امام احمد جلد ۲ صفحہ ۲۳۴

واقعاً سو ہوا ہو۔ اگر آپ سے سو ہوا تھا تو آپ نے انکار کیوں کیا، کہنے والے کو جھٹلایا کیوں؟ اگر ہم مان بھی لیں کہ پیغمبر سے اس قسم کا سو جائز تھا تو کیا ہٹا دھری اور غلط بولنا اور اپنی غلطی پر مصر رہنا بھی جائز تھا کہ ایک تو آپ نے سو فرمایا اور چار رکعت کے بجائے دو رکعت پڑھی اور جب کہا گیا کہ آپ نے سو فرمایا ہے تو کہنے لگے، نہیں، میں نے سو کیا ہی نہیں۔ کون مسلمان کہہ سکتا ہے کہ پیغمبر کے لیے ہٹا دھری اور اپنی بات کی بیچ مناسب تھی۔

تیسری یہ کہ ابو ہریرہ نے اس حدیث میں متضاد باتیں کہی ہیں، کبھی تو یہ بیان کیا کہ پیغمبر نے شام کی نمازوں میں سے کوئی نماز ظہر یا عصر پڑھی یہ یقین نہیں کہ کون سی نماز؟ بلکہ شک رکھتے ہوئے یا ظہر تھی یا عصر اور کبھی یہ کہا کہ نماز عصر پڑھی قطعی فیصلہ کرتے ہوئے کہ وہ نماز عصر تھی۔ کبھی یہ کہا کہ بیانا اصلی مع رسول اللہ صلاۃ الظهر ہم لوگ پیغمبر کے ساتھ نماز ظہر پڑھ رہے تھے، یہاں یقین کے ساتھ بیان کیا کہ وہ نماز ظہر تھی، یہ تینوں روایتیں صحیح بخاری و مسلم میں موجود ہیں، بخاری و مسلم کے شارحین ان حدیثوں کی شرح کرتے وقت عجیب محضے میں پڑ گئے اور نتیجہ میں زبردستی کی تاویلیں کیں۔ جو حقیقی یہ کہ اس حدیث سے ظاہر ہوتا ہے کہ پیغمبر دو رکعت نماز پڑھنے کے بعد اٹھ کھڑے ہوئے مسجد کے کنارے جو نلکڑی تھی وہاں آکر اس پر ہاتھ رکھ کر اتادہ ہوئے نمازیوں کا مجمع مسجد کے باہر آگیا اور پیغمبر سے لوگوں نے پوچھا کہ کیا نماز کم کر دی گئی ہے اور ذوالیدین نے کہا کہ آپ بھول گئے یا نماز ہی کم کر دی گئی اور پیغمبر نے فرمایا کہ میں بھولا نہ نماز کم ہوئی۔ اس پر ذوالیدین نے کہا نہیں بلکہ آپ واقعاً بھول گئے اور پیغمبر نے اصحاب سے دریافت کیا کہ ذوالیدین جو کہتے ہیں وہ ٹھیک ہے؟ لوگوں نے تائید کی۔ اس کے علاوہ اور بہت سی باتیں جو اس حدیث میں ابو ہریرہ نے بیان کیں۔

لے چنا پنا ابو ہریرہ نے یہ بھی بیان کیا ہے کہ پیغمبر سے چل کر گھر میں تشریف لے گئے پھر وہاں سے پلٹے تو یہ باتیں بیان

ظاہر ہے کہ یہ تمام باتیں صورت نماز کو ختم کر دیتی ہیں۔ سو کا حکم تو یہ ہے کہ نماز کے بعد حالت نماز میں بیٹھئے ہوئے بغیر نقل و حرکت بغیر کچھ کلام کیے یاد آ جائے کہ ”سو ہوا“ زبانی رکعتیں پڑھ کر نماز پوری کی جاسکتی ہے مگر اس طرح کہ نماز سے اٹھ کھڑے ہوئے جل کر ایک جگہ سے دوسری جگہ آ گئے، لوگوں سے دیر تک باتیں بھی کیں، صورت نماز کیے باقی رہ سکتی ہے پیغمبر کو پھر سے نماز پڑھنا لازم تھا صرف دو رکعت بقیہ پڑھ لینے سے نماز پوری کیسے ہوگی۔

پانچویں یہ کہ ذوالیدین جس کا اصل حدیث میں ذکر ہے اصل میں ذوالشمالین ہے بن عبد عمرو ہے جو بنی زہرہ کا حلیف تھا پانچواں امام نسائی نے جو حدیث لکھی ہے اس کی لفظیں یہ ہیں فقال له ذوالشمالین بن عبد عمرو والنقصت الصلوة ام نسبت فقال النبي ما يقول ذوالیدین۔ ذوالشمالین پیر عمرو نے پوچھا کہ آپ نے نماز کم کر دی ہے یا بھول گئے، اس پر پیغمبر نے صحابہ سے پوچھا یہ ذوالیدین کیا کہتا ہے؟ امام نسائی کی اس حدیث سے انکشاف ہوتا ہے کہ ذوالشمالین اور ذوالیدین دونوں ایک ہی شخص کا نام ہے ذوالشمالین ہی ذوالیدین تھا۔ اسی ہی ایک واضح حدیث سند امام احمد میں بھی موجود ہے عن ابی سلمہ بن عبد الرحمن وابی بکر بن سلیمان بن ابی حنظلہ کلہما عن ابی ہریرہ قال صلی رسول اللہ الظہر والعصر فسلمہ فی رکعتین فقال له ذوالشمالین بن عبد عمرو (قال) وكان حلیفا لبني زهراء اخففت الصلوة ام نسبت فقال النبي ما يقول ذوالیدین قالوا صدق۔ ابوبکر بن عبد الرحمن اور ابوبکر بن سلیمان دونوں نے ابوبکر یہ سے روایت کی ہے کہ پیغمبر نے نماز ظہر

۱۔ اس ذوالشمالین کا نام غیر تھا (اصابہ) ۲۔ جیسا کہ علامہ قسطلانی کی ارشاد الساری شرح صحیح بخاری جلد ۳ ص ۶۶ میں مذکور ہے ۳۔ سند احمد ج ۲ ص ۲۱۱ و ص ۲۸۴

یا عصر پڑھی اور دوسری رکعت میں سلام پڑھ کر نماز ختم کر دی اس پر ذوالشمالین بن عبد عمرو نے جو بنی زہرہ کا حلیف تھا پوچھا آپ نے نماز میں کمی کر دی یا بھول گئے آپ نے لوگوں سے پوچھا ذوالمیدین کیا کہتا ہے؟ لوگوں نے کہا ذوالمیدین سچ بیان کرتا ہے۔

اصحابہ میں بھی اسی قسم کی حدیث ہے جس سے معلوم ہوتا ہے کہ پوچھنے والا ذوالشمالین تھا۔ یہ سب کی سب حدیثیں صراحۃً بتاتی ہیں کہ ابو ہریرہ کی اوپر والی حدیث میں جس ذوالمیدین کا ذکر ہے وہ حقیقتاً ذوالشمالین ہی ہے۔

اور یہ طے شدہ امر ہے کہ ذوالشمالین ابو ہریرہ کے اسلام لانے سے پانچ برس پہلے جنگ بدر میں شہید ہو چکے تھے۔ اب آپ ہی بتائیے کہ جو شخص ابو ہریرہ کے اسلام لانے کے پانچ برس پہلے ہی مر چکا ہو اس کا ابو ہریرہ کے ساتھ پیغمبر کے پیچھے نماز پڑھنا اور پیغمبر کے سہو فرمانے پر دریافت کرنا کس طرح ممکن ہے۔ یہی وجہ تھی کہ سفیان ثوری اور امام ابو حنیفہ نے ابو ہریرہ کی اس حدیث پر اعتماد نہیں کیا بلکہ اس کے خلاف فتوے دیئے جیسا کہ نووی کی شرح صحیح مسلم باب سہو و سجدہ سہو میں گورج بنا بعض لوگوں نے یہ بات بنائی ہے کہ "صحابی آن حضرت سے یا کسی دوسرے صحابی سے سن کر ایسی حدیثیں بھی بیان کرتے تھے جس میں وہ خود موجود نہ ہوں لہذا ہو سکتا ہے کہ ابو ہریرہ نے مذکورہ بالا واقعہ کو پیغمبر سے یا کسی صحابی سے سنا ہو اور سن کر بیان کیا ہو اس صورت میں ذوالمیدین اگر پانچ برس پہلے مر بھی چکے ہوں تو کوئی خرابی نہیں واقع ہوتی لیکن یہ بات بنوئل قطعاً غلط و مہمل ہے اس لیے کہ ابو ہریرہ نے اگر سن کر بیان کیا ہوتا تو خیر ایک بات بھی کھلی قیامت یہ ہے کہ ان کا دعویٰ ہے کہ میں اس واقعہ میں موجود بھی تھا۔ ملاحظہ فرمائیے صحیح بخاری کی

بہت عن آدم بن شعبہ عن سعد بن ابراہیم عن ابی سلمہ عن
 ابو ہریرہ قال صلی بنا النبی الطہرا والعصر۔ ابو ہریرہ بیان کرتے
 ہیں کہ پیغمبر نے ہمیں ظہر یا عصر کی نماز پڑھائی۔ نیز صحیح مسلم کی یہ حدیث عن
 محمد بن سیرین قال سمعت ابا ہریرہ یقول صلی بنا رسول اللہ
 صلاۃ العشی اما الظهر واما العصر۔ محمد بن سیرین بیان کرتے
 ہیں کہ میں نے ابو ہریرہ کو کہتے سنا کہ پیغمبر نے ہمیں ظہر یا عصر کی نماز پڑھائی۔
 امام طحاوی ان سب حدیثوں کو دیکھ کر عجب شش و پنج میں پڑ گئے ایک
 ان یہ اعتقاد بھی دل میں کہ ابو ہریرہ نے سچ ہی بیان کیا ہوگا دوسری طرف
 اس کا بھی یقین کہ ذوالیدین و ذوالشمالین ایک ہی شخص ہے اور وہ پانچ برس
 بچہ پر چکا تھا وہ اور ابو ہریرہ ایک ساتھ نماز میں اکٹھا نہیں ہو سکتے۔ اس وجہ
 سے انہوں نے مجبور ہو کر بات یہ بنائی جیسا کہ ارشاد الساری شرح صحیح بخاری جلد ۲۶
 میں ہے کہ ان حدیثوں میں ابو ہریرہ کا یہ فقرہ صلی بنا ہمارے ساتھ پیغمبر نے نماز
 پڑھی مجازاً ہے مطلب یہ ہے کہ پیغمبر نے مسلمانوں کے ساتھ نماز پڑھی مگر یہ بھی
 غلط ہے اس لیے کہ ابو ہریرہ نے اپنی موجودگی کا ایک ایسا صریح دعویٰ بھی
 کیا ہے کہ اس کے بعد کوئی بات بن نہیں سکتی۔ صحیح مسلم باب السہو فی الصلوۃ
 میں یہ حدیث بھی موجود ہے عن ابی ہریرہ قال بدینا انا صلی مع رسول
 صلاۃ الظهر سلم فی الركعتین میں ایک مرتبہ پیغمبر کے ساتھ ظہر کی نماز
 پڑھا تھا کہ آپ نے دو رکعت ہی نماز پڑھ کر نماز ختم کر دی صلی بنا ہم لوگوں کے
 ساتھ نماز پڑھی کی تاویل تو کر دی گئی تھی کہ ہم سے مراد جماعت صحابہ ہے مگر میں

پڑھ رہا تھا، میں لفظ "تین" سے صحابہ کی جماعت کون سمجھ سکتا ہے ؟

(۱۳) یہ غلط بیانی کہ پیغمبر لوگوں کو ستاتے، سزا دیتے،

گالیاں دیتے اور غیر مستحق پر لعنت فرماتے

بخاری و مسلم نے ابو ہریرہ سے روایت کی ہے :-

ابو ہریرہ کہتے ہیں کہ پیغمبر نے ارشاد فرمایا

خداوند! محمد! صرف بشر ہے اسی طرح غف

میں آتا ہے جس طرح آدمی، میں تجھ سے وعدہ

لے چکا ہوں تو ایفاء وعدہ میں کمی نہ کرنا۔

میں نے جس مومن کو اذیت پہنچائی ہو یا گالی

دی ہو یا سزا کی ہو یا لعنت کی ہو میرا یہ فعل

اس کے گناہوں کا کفارہ اور اپنی قربت نزدیکی کا

ذریعہ قرار دے۔

اللہم انما محمد بشر

یغضب لکما یغضب البشر وانی

قد اتخذت عندك عهدا

لم تخلفنیہ قایما مومن

اذیتہ او مسببتہ اولعنتہ

او جلدتہ فاجعلها لہ

کفارة وقربة تقربہ

بہالیک لہ

یہ حدیث بھی ماننے کے قابل نہیں۔ اس وجہ سے کہ پیغمبر خدا اور جملہ

انبیائے کرام کے لیے قطعاً جائز نہیں کہ وہ کسی کو اذیت دیں یا کسی کو مار پیس

یا گالیاں دیں یا غیر مستحق پر لعنت فرمائیں خواہ خوش ہونے کی حالت میں خواہ

غیر غضب کے عالم میں بلکہ انبیائے کرام کا ناحق غصہ فرمانا ممکن ہی نہیں

خداوند عالم ایسوں کو رسول بنا کر بھیج ہی نہیں سکتا جو غصہ میں آکر ایسی حرکتیں

کرنے لگیں۔ انبیائے کرام ہر ایسے قول و فعل سے پاک و صاف ہیں جو ان کی

لے صحیح بخاری پریم ص ۱۱۱ کتاب الدعوات صحیح مسلم جلد ۲ ص ۳۹۲ باب من لعنہ اللہ

غصہ کے منافی ہوں اور ہر ایسی بات سے کوسوں دور رہیں جو ان کی شان کے
 خلاف ہو۔ ہر نیکو کار و بدکار، مومن و کافر جانتا ہے کہ بے قصور مومنین کو محض
 غصہ میں آکر ایذا پہنچانا یا انھیں مارنا پیٹنا یا گالی دینا، لعنت کرنا بدترین ظلم
 اور کھلا ہوا فسق ہے، ایسا فعل کوئی انصاف و مومن بھی نہیں کر سکتا، لہذا سید ابن
 اور خاتم المسلمین کے لیے یہ افعال کیونکر جائز ہو سکتے ہیں اور وہ بھی جبکہ خود آپ کا
 یہ قول بھی ہو کہ سبب المسلم فسوق مسلما نون کو گالی دینا فسق ہے۔ انھیں
 ابو ہریرہ سے یہ حدیث مروی ہے قال قيل يا رسول الله ادع علي لمشركين
 قال اني لم ابعث لعانا وانا ما بعث رحمة۔ پیغمبر سے کہا گیا حضور آپ
 مشرکین پر بددعا فرمائیں۔ آپ نے فرمایا، میں لعنت کرنے کے لیے مبعوث نہیں ہوا
 میں تو مجسم رحمت بنا کر بھیجا گیا ہوں۔ جب پیغمبر مشرکین پر بددعا کرنے کے لیے
 تیار نہ ہوئے تو بے قصور مومنین کے ساتھ یہ سلوک کب کر سکتے تھے۔
 پیغمبر کا یہ بھی ارشاد ہے لا يكون اللعانون شفعا ولا شهداء
 يوم القيامة۔ باہم ایک دوسرے پر لعنت کرنے والے بروز قیامت نہ تو کسی کے
 سفارشی ہو سکتے ہیں نہ کسی کے گواہ۔ عبد اللہ بن عمر سے منقول ہے لم یکن
 رسول الله فاحشا ولا متفحشا پیغمبر خدا نہ تو خود کوئی نا مناسب و نازیبا بات
 کرتے نہ کسی کو کرتے پسند کرتے۔ آپ فرمایا کرتے کہ تم میں پسندیدہ ۱۵۰۰ افراد ہیں جو
 اچھے اخلاق رکھنے والے ہیں۔

انس صحابی پیغمبر کا قول ہے قال لم یکن رسول الله فاحشا ولا لعانا

صحیح بخاری ج ۳۹ کتاب الادب باب النہی عنہ من السباب واللعن ۳۹۲ صحیح مسلم
 جلد ۲ ۳۹۲ باب النہی عن لعن الذوات وغیرہ ۳۹۳ صحیح مسلم جلد ۲ ۳۹۳ صحیح بخاری
 پارہ ۴ ۳۹۴ باب حسن الخلق ۳۹۵ صحیح بخاری پارہ ۴ ۳۹۵

و لا سببا یا پیغمبر نہ تو نازیبا کام کرنے والے نہ لعنت کرنے والے نہ گالی بکنے والے
 تھے۔ جناب ابوذر کو جب پہلے پیغمبر کے مبعوث ہونے کی خبریں ملیں تو اپنے بھائی سے
 کہا کہ اس وادی تک جاؤ اور جا کر ذرا پیغمبر کی باتیں سن آؤ۔ وہ گئے اور سن کر
 واپس آئے اور ابوذر سے بیان کیا سہایتہ یا مومیکا سہمہ الاخلاق میں نے
 آپ کو پاکیزہ اخلاق کی تعلیم دیتے ہوئے دیکھا۔ عبداللہ بن عمر سے مروی ہے وہ
 بیان کرتے ہیں کہ میں پیغمبر سے جو کچھ بھی سنتا وہ لکھ لیا کرتا تاکہ ہر بات پیغمبر کی محفوظ
 رہے۔ قریش نے مجھے روکا اور کہا تم جو بات بھی پیغمبر سے سنتے ہو لکھ لیتے ہو حالانکہ
 رسول اللہ غصہ اور خوشنودی دونوں کیفیتوں میں کلام فرماتے ہیں۔ میں نے اس پر
 لکھتا موقوف کر دیا اور یہ بات جا کر رسول اللہ سے کہی، آپ نے اپنی انگلیوں سے
 دہن مبارک کی طرف اشارہ فرما کر کہا لکھو، خدا کی قسم میری زبان سے حق بات
 ہی نکلے گی۔

عمر ابن شعیب اپنے باپ دادا سے روایت کرتے ہوئے بیان کرتے ہیں کہ
 میں نے پیغمبر سے پوچھا کہ میں جو کچھ آپ کے منہ سے سنوں وہ لکھ لوں؟ آپ نے فرمایا
 یاں، میں نے پوچھا غصہ و خوشنودی دونوں حالتوں میں؟ آپ نے فرمایا ہاں!
 میں چاہے غصہ میں رہوں چاہے رضا مندی کے عالم میں زبان سے حق بات ہی
 نکالوں گا۔

جناب عائشہ سے کسی نے پیغمبر کے خلق کے متعلق پوچھا، انہوں نے کہا
 تم نے قرآن پڑھا ہے۔ کہا، ہاں! عائشہ نے کہا تو سمجھ لو کہ آں حضرت کا حسن
 قرآن ہی ہے۔ کتنی اچھی تعریف کی ہے عائشہ نے خلق پیغمبر کی۔ پوری تصویر کھینچ کر

۱۵ صحیح بخاری ج ۴ ص ۱۵۲ یہ دونوں حدیثیں ابن عبدالبر نے جامع بیان العلم و فضلہ
 کے باب اربعہ فی کتاب العلم ص ۱۵۲ میں لکھی ہیں

میں فقرہ میں رکھ دی۔ کوئی شبہ نہیں کہ عائشہ نے پیغمبر کو ہمیشہ اس کیفیت سے
 بجا ہوا کہ قرآن آپ کے پیش نظر ہے، اس کی ہدایتوں پر آپ کا ہر عمل ہے۔
 کے علم کی روشنی سے دیدہ و دماغ منور، قرآن کے تمام افلاک و نواہی کے آپ
 بند آداب و اطوار قرآنی سانچے میں ڈھلے ہوئے۔ کلام مجید کی یہ آیات پڑھیں
 پیغمبر کے نظریہ اخلاق کا اندازہ کیجیے:-

والذین یؤذون المومنین	اور جو لوگ ایماندار مرد اور ایماندار عورتوں کو
بمومنات بغیر ما اکتسبوا	بغیر کچھ کیے دھڑے (تمتع و کرم) اذیت
معد احتملوا بہتانا و اشما	دیتے ہیں تو وہ ایک بہتان اور صریحی گناہ کا
سبنا، والذین یحبتون	بوجھ اپنی گردن پر اٹھاتے ہیں اور جو لوگ
بأثر الاثم و العوا حش	بڑے بڑے گناہوں اور بے حیائی کی باتوں سے
إذا ما غضبوا هم	بچے بہتے ہیں اور جب غصہ آ جاتا ہے تو محبت
بقرون - (سورہ احزاب آیت ۵۵)	کو دیتے ہیں۔

والکاظمین الغیظ والعافین	اور غصہ کو روکتے ہیں اور لوگوں کی خطا سے
الناس والله یحب المحسنین	درگزر کرتے ہیں اور نیکی کرنے والوں سے خدا
(سورہ شوریٰ آیت ۳۸)	ألف ت رکھتا ہے۔

وإذا خاطبهم الجاہلون	اور جب جاہل ان سے ہمالت کی بات کرتے
فلا یسئلہم (سورہ آل عمران آیت ۱۳۵)	ہیں تو کہتے ہیں کہ سلام (تم سلامت رہو)
خذ العفو و أمر بالعرف	اے رسول تم درگزر کرنا اختیار کرو اور اچھے
و انض عن الجاہلین	کام کا حکم دو اور جاہلوں کی طرف سے منہ
(سورہ فرقان آیت ۶۴)	پھیر لو۔

ادفع بالتی ہی احسن	ایسے طریقے سے جواب دو جو نہایت اچھا ہو
--------------------	--

فَاُولَٰئِكَ يَبْتَغِيكَ وَيَبْتَغِيكَ عَدَاوَةً
كَأَنَّهُ وَلِيٌّ حَمِيمٌ - (سُورَةُ اَنْعَامٍ آيَتِ ۱۹۹)

وَقُولُوا لِلّٰهِ نَسْنَا -

(سُورَةُ فَصَلَتِ آيَتِ ۳۴)

وَاجْتَنِبُوا قَوْلَ الزُّوْر -

(سُورَةُ بَقَرَةِ آيَتِ ۲۳)

لَا تَعْتَدُوا اِنَّ اللّٰهَ لَا يُحِبُّ

الْمُعْتَدِيْنَ - (سُورَةُ حُجِّ آيَتِ ۳)

وَمَا لَنَا اِنْ لَّا تَوَكَّلْ عَلٰى اللّٰهِ

وَقَدْ هَدٰىنَا سَبِيْلَنَا وَلِنَصْبِرْنَ

عَلٰى مَا اٰذٰى يَمْمُوْنًا وَعَلٰى اللّٰهِ

فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُتَوَكِّلُوْنَ -

(سُورَةُ مَائِدَةِ آيَتِ ۳۷)

وَالْتَمَعْنِ مِنَ الَّذِيْنَ

اَوْتُوْا الْكِتٰبَ مِنْ قَبْلِكُمْ وَمِنَ الَّذِيْنَ

اَشْرَكُوْا اِذَا كُشِرُوْا وَانْ تَصْبِرُوْا

وَتَتَّقُوْا فَاِنَّ ذٰلِكَ مِنْ عَزَمِ الْاُمُوْر -

(سُورَةُ اِبْرٰهِيْمَ آيَتِ ۱۲)

وَاخْفِضْ جَنَاحَكَ لِمَنِ

اَتْبَعَكَ مِنَ الْمُؤْمِنِيْنَ -

(سُورَةُ اٰلِ عِمْرٰنِ آيَتِ ۴۱)

(ایسا کر دے تو تم دیکھو گے کہ جس میں ار

تم میں دشمنی تھی گویا وہ تمہارا دل سوز دہشت پر

لوگوں کے ساتھ اچھی طرح نرمی سے

بات کرنا -

لغو باتوں سے بچے رہو -

حد سے آگے نہ بڑھو کہ خدا حد سے آگے

بڑھنے والوں کو دوست نہیں رکھتا -

اور ہمیں آخر کیا ہے کہ ہم اللہ پر ہر دہشت پر

حالانکہ ہمیں (نجات کی) یقیناً اسی نے دیا

دکھائیں اور جو جواز تھیں تم نے ہمیں پہنچائیں

(ان پر ہم نے صبر کیا) اور آئندہ بھی صبر کریں

اور توکل کرنے والوں کو خدا ہی پر توکل کرنا چاہیے

اور جن لوگوں کو تم سے پہلے کتاب خدا دی گئی

ہے (یہود و نصاریٰ) ان سے اور مشرکین سے

بہت سی دکھ درد کی باتیں تمہیں سننا پڑیں گی اور

اگر تم ان مصیبتوں کو جھیل جاؤ گے اور برہنہ ہو کر

کرتے رہو گے تو بیشک یہ بڑی ہمت کا کام ہے

اور جو مومنین تمہارے پیرو ہو گئے ہیں ان کا

سامنے اپنا بازو جھکاؤ (خاکساری سے پیش آؤ)

(اے رسول یہ بھی) خدا کی ایک فریادنی ہے
 کہ تم (سا) نرم دل (سردار) ان کو ملا اور
 اگر تم تیز مزاج اور سخت دل ہوتے تب تو یہ لوگ
 (خدا جانے کب کے) مٹا دیے گئے ہوتے
 ہو گئے ہوتے پس (اب بھی) تم ان سے درگزر
 کرو اور ان کے لیے مغفرت کی دعا مانگو اور
 ظاہر ان سے کام کاج میں مشورہ لیا کرو (مگر)
 اس پر بھی جب کسی کام کو ٹھان لو تو خدا ہی پر بھروسہ
 رکھو۔

فبما رحمة من الله لنت
 به ولو كنت قظا غليظ القلب
 (انقصوا من حولك فاعف
 عنهم واستغفر لهم وشاورهم
 في الامر فاذا عزمست فتوكل
 على الله۔

(سورہ شعرا آیت ۲۱۵)

یہ تھے ہمارے پیغمبر، اور یہ تھا پیغمبر کا دستور اخلاق اور اس طرح آپ مومنین
 پر پیش آیا کرتے تھے ہمارے پیغمبر ہی کا یہ قول تھا الروحبل من ملک نفسه
 ملک الغضب آدمی وہ ہے جو غصہ کے وقت اپنے کو قابو میں رکھے من یحرم
 الرفق یحرم الخیر جو نرمی سے محروم رہا وہ بھلائی سے محروم رہا الرفق کا
 (لیکن فی شی الا نرا انه ولا یزرع من شی الا شانه نرمی جس بات میں
 نرمی ہوگی اسے سنوار دے گی اور جس کام میں بھی نہ کی جائے گی اسے بگاڑ دے گی۔
 ان الله رقیق یحب الرفق ویعطی علی الرفق ما لا یعطی علی العنف
 وما لا یعطی علی ما سواہ خداوند عالم مجسمہ نرمی ہے اور نرمی سے کام لینے پر
 تیار رہتا ہے جتنا زور زبردستی یا اور کسی بات پر نہیں دیتا۔ المسلم من سلم الناس
 من لسانہ ولسانہ مسلمان وہ ہے جس کے ہاتھ اور زبان سے دوسرے مسلمان محفوظ رہیں۔

مختصر یہ کہ کمال اخلاق پیغمبر پر ہر لگا دی قدرت نے یہ کہہ کر انک
 لعلی خلق عظیم اے پیغمبر تم خلق عظیم پر فائز ہو۔ حد ہو گئی! اب اس کے
 بعد عظمت خلق پیغمبر کا اندازہ کرنا کس کے بس کی بات ہے؟

لہذا وہ پیغمبر جو خلق کے اس درجے پر فائز ہو اس کے متعلق یہ تصور بھی کیا
 جاسکتا ہے کہ وہ عضو میں آکر ناحق کسی پر لعنت فرمائے، کسی کو گالی دے یا جسمانی
 اذیت پہنچائے؟ خدا کی پناہ کوئی معمولی عقل والا اس کا خیال بھی دل میں نہیں لاسکا۔
اصل قصہ یہ ہے کہ ابو ہریرہ نے معاویہ کے مقربین خاص میں شمار ہونے

اور آل ابی العاص بلکہ حملہ بنی امیہ کی خوشامد و چاہلوسی کی غرض سے یہ حدیث گمراہی
 اور مقصد یہ تھا کہ پیغمبر بنی امیہ کے منافقین اور فرعون خصال افراد پر جو لعنت فرمائی
 ہیں وہ لعنت مٹ جائے۔ بنی امیہ لوگوں کو راہ خدا سے روکتے، گمراہی و ضلالت
 پھیلاتے تھے۔ پیغمبر نے بارہا ان پر لعنت فرمائی اور دنیا و آخرت میں ہمیشہ کے لیے
 ان کی ذلت و رسوائی پر ہر فرما دی تھی تاکہ ہر فرد بشر یہ سمجھ لے کہ اللہ و رسول نے
 انھیں کوئی تعلق نہیں، اور ان کے نفاق سے دین کو نقصان نہ پہنچنے پائے اور
 ان کی مفسدہ پردازیوں سے امت اسلام بھی ہمیشہ کے لیے محفوظ رہے، پیغمبر نے
 کسی ذاتی عداوت یا خانہ دانی دشمنی کے بنا پر ان پر لعنت نہیں فرمائی بلکہ محض تقرباً اللہ
 اور کتاب الہی اور عام مسلمانوں کی بھلائی و بہبودی کے لیے ایسا کیا۔ پیغمبر خدا نے
 خواب میں دیکھا تھا کہ جیسے حکم بن ابی العاص کی اولاد آپ کے منبر پر اچک بھاڑ
 رہے ہیں جس طرح بندر اچکتے ہیں اور لوگوں کو اُلٹے پیروں پھر کفر کی طرف پلٹائے
 لیے جارہے ہیں۔ اس خواب کا اتنا عظیم اثر ہوا پیغمبر پر کہ پھر آپ مرتے مرتے کبھی
 کھل کر کہتے ہوئے نہیں پائے گئے، خداوند عالم نے پیغمبر کے اس خواب کا

کے مستند امام حاکم علیہ السلام نے کتاب المستدرک امام حاکم علیہ السلام نے اس حدیث کو

اور ہم نے جو خواب تمہیں دکھلایا تھا تو بس
اس سے لوگوں کے ایمان کی آزمائش (کاذبہ)
ٹھہرایا تھا اور (اسی طرح وہ درخت جس پر قرآن
میں لعنت کی گئی اور ہم باوجودیکہ ان لوگوں کو
طرح طرح سے ڈراتے ہیں مگر ہمارا ڈرانا ان کی
سخت سرکشی کو بڑھاتا ہی گیا (سورہ اسراء آیت ۷۷)

وہ درخت جس پر قرآن میں لعنت کی گئی ہے اس سے یہی خاندان بنی امیہ مراد
ہے جس کے متعلق خداوند عالم نے پیغمبر کو بذریعہ خواب خبر دی تھی کہ یہ پیغمبر کی جگہ پر
برائی قبضہ، پیغمبر کے جگر گوشوں کو ہلاک و برباد اور امت اسلام میں فتنہ و فساد
پھیلائیں گے۔ اسی کا اتنا صدمہ ہوا قلب پیغمبر پر کہ آپ متے دم تک پھر بھی منست
ہے نہیں دیکھے گئے، پیغمبر کا یہ خواب علامات نبوت اور آیات سے شمار کیا جاتا ہے
اس کے متعلق متعدد صحیح حدیثیں موجود ہیں جو حد تو اترا تک پہنچی ہوئی ہیں۔

پیغمبر اسلام نے ان لٹیروں کی قلعی کھول کر رکھ دی، ان کے متعلق بیانات پہل
علاں فرمادیا تاکہ ان کی حقیقت سمجھنے کے بعد ان سے دوستی اختیار کی جائے یا
ان سے نفرت و بیزاری پیغمبر پر کوئی ذمہ داری نہیں منجملہ ان اعلانات کے ایک
یہ تھا کہ حکم بن ابی العاص نے ایک مرتبہ پیغمبر کی خدمت میں حاضری کی اجازت
ملائی پیغمبر اس کی آواز پہچان گئے، آپ نے فرمایا:-

اِنَّ نَوَالَهُ عَلَيْهِ لَعْنَتُ اللّٰهِ
آئے دو اسے خدا کی لعنت اس پر بھی ہو اور

تفسیر حاشیہ صفحہ ۱۲۶) لکھنے کے بعد تحریر کیا ہے کہ یہ حدیث بخاری و مسلم کے معیار پر بھی صحیح ہے
علامہ ذہبی نے بھی باوجود شدید متعصب ہونے کے اس حدیث کی صحت کا اعتراف کیا ہے۔
علامہ ابن کثیر ج ۴ ص ۸۱ کتاب الفتن والملاحم

اس کی اولاد پر بھی سوا ان کے جو ایمان والے ہوں
اگرچہ وہ بہت ہی کم ہوں گے۔ اس کی آل اولاد
دنیا میں تو بڑی جاہ و منزلت والے ہوں گے۔
مگر آخرت میں انتہائی ذلیل و خوار، مکار و فریبی
ہیں نہیں جو کچھ ملتا ہو گا وہ دنیا ہی میں مل جائے گا
آخرت میں بقی برابر ان کا حصہ نہیں۔

جب عاص کی اولاد ۳۰ مردوں تک پہنچ
جائے گی تو یہ مال خدا کو کھلونا، بندگان آسمیٰ کو
غلام اور دین کو دھوکہ کی ٹٹی بنائیں گے۔

جب بنو امیہ ۴۰ کی تعداد تک پہنچ جائیں گے
تو بندگان خدا کو غلام، مال خدا کو اپنا مال خاص
اور کتاب خدا کو ذریعہ فریب بنالیں گے۔

پیغمبر کے عہد میں دستور یہ تھا کہ جب کسی کے گھر بچہ پیدا ہوتا تو وہ بچہ پیغمبر کی
خدمت میں لایا جاتا اور آپ اس کے لیے دعا فرماتے چنانچہ مروان بن حکم جب پیدا
ہوا تو یہ بھی آپ کے پاس لایا گیا آپ نے دیکھ کر فرمایا -

یہ چھپکلی ہے چھپکلی کا بیٹا، ملعون ہے
ملعون کا بیٹا۔

و علی من یمخرج من صلبہ الا
المومن، منهم وقلیل ماہم
یشرفون فی الدنیا ویضعون
فی الاخرۃ ذو و مکر و خدایۃ
یعطون فی الدنیا و ما لہم
فی الاخرۃ من خلاق۔

تیر فرمایا اذا بلغ بنو العاص
ثلاثین رجلاً اتخذوا مال اللہ
دولاً و عباد اللہ حولاً و
دین اللہ رغلاً

ایک مرتبہ فرمایا اذا بلغ بنو امیہ
اربعین اتخذوا عباد اللہ
حولاً و مال اللہ مخرلاً و کتاب اللہ
رغلاً

ہو الوزغ بن الوزغ

الملعون بن الملعون -

اے مستدرک ج ۴ ص ۴۸ علامہ ذہبی نے تلخیص مستدرک میں بھی اس حدیث کو صحیح قرار دیا
باقی رکھا ہے ص ۴۸ مستدرک ج ۴ ص ۴۹ اے مستدرک ج ۴ ص ۴۹

حضرت عائشہ نے ایک حدیث روایت کی ہے جس میں یہ فقرہ بھی ہے ولکن
 رسول اللہ لعن ابامراون ومروان فی صلبہ (قالت) فمروان
 نفس من لعنة الله لیکن رسول اللہ نے مروان کے باپ پر لعنت فرمائی اور
 مروان ابھی باپ کے صلب میں تھا (عائشہ نے کہا) تو اس مروان نے بھی خدا کی
 لعنت میں پورا حصہ پایا۔

نبی عبداللہ بن زبیر سے روایت کرتے ہیں ان رسول اللہ لعن الحكم
 ولدا حضرت سرور کائنات نے حکم اور حکم کی اولاد پر لعنت فرمائی۔
 غرض کہ بے شمار صحیح حدیثیں ہیں جن میں پیغمبر نے بنی امیہ کے اوپر لعنت فرمائی
 ہے امام حاکم نے اپنے صحیح مستدرک کے کتاب الفتن والملاحم میں جو حدیث ذکر
 کی ہے اگر اسی پر غور کیا جائے تو وہی اباب بصیرت کی عبرت کے لیے کافی ہو۔
 امام حاکم کتاب الفتن والملاحم کو ختم کرتے ہوئے یہ فقرہ تحریر فرماتے ہیں:-

لیعلم طالب العلم ان	اس باب میں جتنی حدیثیں موجود ہیں میں نے
هذا باب لما ذکر فیہ ثلاث	ایک تہائی بھی ذکر نہیں کیں۔ واقعہ یہ ہے کہ
ماہوی وان اول الفتن	امت اسلام میں بنی امیہ کا فتنہ پہلا فتنہ تھا
فی هذه الامة فتنهم	اس کے بعد امام حاکم تحریر فرماتے ہیں کہ چونکہ
اقال) ولم یسعتی فیما	خدا کو ایک دن ایک دن منہ دکھانا ہے لہذا

۱۔ مستدرک ج ۴ ص ۳۸۱ ۲۔ مستدرک ج ۴ ص ۳۸۱ ۳۔ مستدرک ج ۴ ص ۳۸۱
 امام حاکم کے اس جملہ سے یہ حقیقت مخفی نہیں رہتی کہ وہ جمہور مسلمین سے خائف تھے ڈرتے
 تھے کہ ان صحیح حدیثوں کو درج کرنے پر عوام بھڑک نہ اٹھیں اسی لیے انھوں نے معذرت کی
 کہ میں نے محض اس بنا پر کہ ایک دن خدا کا سامنا کرنا ہے یہ حدیثیں بھی پیغمبر کی درج
 کرنا ضروری سمجھیں۔

ببینی و بین الله ان اخلی
الکتاب من ذکرهم الخ

بنی امیہ اور ان کے متعلق پیغمبر کے ارشادات
کچھ نہ کچھ درج کتاب کرنے ہی پڑے بغیر ذکر کے
کوئی چارہ کار نہ تھا۔

ان حقائق و واقعات کی روشنی میں یہ امر اچھی طرح آشکار ہو گیا کہ ابو ہریرہ
اور ان کے ہم مشرب افراد نے اس قسم کی جتنی حدیثیں اختراع و ایجاد کیں ان کے
تہ میں درحقیقت یہی غرض پوشیدہ تھی کہ پیغمبر کی کی ہوئی لعنت دھل جائے جو
ہر اموی کو رو سیاہ کیے ہوئے تھی۔

لائق مآثم تو یہ ہے کہ عام مسلمانوں نے لاشعوری طور پر ان ملعون منافقین
کی پاسداری کر کے پیغمبر اسلام کا لحاظ ترک کر دیا اور وہ یوں کہ بنی امیہ کی
اعانت کرتے ہوئے ان حملات و خرافات کو صحیح جانا اور یہ نہ خیال کیا کہ ان
حدیثوں کی وجہ سے پیغمبر کی عظمت خاک باقی نہیں رہتی۔

مقام عبرت ہے کہ امت والے ان ملعونین کی بگڑی سنبھالنے کی فکر میں
سرگردان رہے جن کے نفاق سے مجبور ہو کر پیغمبر نے لعنت فرمائی، ان کی
مفسدہ پردازوں کے پیش نظر انھیں نکال باہر کیا، مگر اس مصلحت و منفعت کو ضائع
و برباد کر دیا جو پیغمبر نے انھیں ملعون و مطرود فرمانے میں ملحوظ رکھی تھی، حالانکہ انھیں
ملعونوں نے لیلۂ عقبہ جبکہ پیغمبر تبوک سے واپس آ رہے تھے پیغمبر کے اونٹ کو ہڑکا
تاکہ پیغمبر گر پڑیں اور ہلاک ہو جائیں، مشہور واقعہ ہے جس کے ضمن میں یہ بھی ہے کہ
پیغمبر نے اس دن ان سب پر لعنت فرمائی، مسلمانوں پر تعجب آتا ہے کہ وہ ان بنی امیہ
کی حمایت میں اتنی سرگرمی دکھاتے ہیں اور انھیں بنی امیہ نے پیغمبر کا عرصہ حیات

لوگ کر دیا تھا، ہر طرح کا رنج پہنچایا ہر لمحہ جان لینے کی سازشیں کیں آپ پر اور
 آپ کے اہل بیت پر ہر قسم کے حملے کیے، پیغمبر نے ان پر اسی غرض سے لعنت
 کیا کہ خداوند عالم انھیں اپنی رحمت سے دور رکھے اور امت اسلامی اجماعی طور پر
 اسے کنارہ کش اور نفور رہے۔ اس لیے نہیں لعنت فرمائی تھی کہ آپ کی لعنت
 کے لیے ذریعہ تقرب الہی ہو جیسا کہ ابو ہریرہ کے قماش کے لوگ کہتے پھرتے ہیں۔

شیطان کا پیغمبر کو نماز میں ستانا

(۱۵)

بخاری و مسلم نے سلسلہ اسناد ابو ہریرہ سے روایت کی ہے :-

ابو ہریرہ بیان کرتے ہیں کہ پیغمبر نے ایک مرتبہ	قال: صلی رسول اللہ
نماز پڑھی پھر لوگوں سے فرمایا کہ نماز میں شیطان	صلاة فقال: ان الشیطان
سے میرا سامنا ہوا اس نے بڑی کوشش کی	غرض لی فشد علی یقطع
کہ میری نماز توڑ ڈالے مگر خداوند عالم نے مجھے	الصلاة علی فامکننی اللہ
اتنی طاقت دے دی کہ میں نے اس کا گلا دبوچ لیا	منہ فذعتہ (اسی فحقیقہ)
اور چاہا کہ ستون سے باندھ دوں تاکہ تم لوگ	ولقد اھممت ان اوثقہ الی

سند زہری بن بکارت نے امام حسن اور آپ کے حریفوں کی گفتگو نقل کی ہے امام حسن شام میں تشریف فرما تھے
 آپ میں اور معاویہ عقبہ بن ابی معیط بن عاص ابن عقیبہ بن شعبہ وغیرہ میں کچھ تیز باتیں ہوئیں سلسلہ
 گفتگو میں امام حسن نے فرمایا تھا "تم لوگ جانتے ہو کہ پیغمبر نے سات مقامات پر ابوسفیان پر لعنت فرمائی تھی
 تم لوگ اس کا انکار نہیں کر سکتے پھر آپ نے سلسلہ وار ایک ایک مقام کا تذکرہ کیا پھر ابن العاص کی طرف
 توجہ ہوئے اور کہا کہ تم بھی جانتے ہو اور یہ لوگ بھی جانتے ہیں کہ تم نے تشریف پیغمبر کی تجویز میں کہے اس پر
 پیغمبر نے کہا تھا خداوند میں شر تو کہتا نہیں ہے مجھے مناسب ہی ہے تو ہر طرف کے عوض نہ رہا اس پر لعنت فرما
 اس کا نام تم خدا کی بے حد حساب لعنت ہوئی بہت لانی قصہ ہے شرح ابن ابی الحدید جلد ۱۰ ص ۱۰۱ اور صحاح مطبوعہ

ساریۃ حتی تصبحوا فتظروا
 الیہ فذکرت قول سلیمان:
 رب ھب لی ملکاً لا ینبغی
 لاحد من بعدی الحدیث

صبح کو آکر دیکھو مگر مجھے سلیمان کا قول یاد
 آگیا کہ "خداوند اے مجھے ایسی حکومت عطا فرما جو میرے بعد کسی کو نہیں ہو" میں نے
 اُن کا قول یاد کر کے یہ خیال ترک کر دیا۔

یہ حدیث قابل قبول اس وجہ سے نہیں کہ انبیاء کے کرام اور برگزیدہ افراد
 شیطان سے محفوظ ہونا ضروری ہے، کیونکہ اگر ان افراد پر بھی شیطان کا قابو
 چل گیا تو ان کی فضیلت کیا باقی رہی وہ معصوم ہی کیسے ہوں گے خدا کی پناہ
 اس سے کہ ان حضرات پر شیطان غلبہ حاصل کر سکے یا سامنے آکر ستانے کا ارادہ
 کرے یا ان حضرات کے متعلق کسی بات کی امید و آرزو رکھ سکے۔ خداوند عالم
 نے تو شیطان سے فرمایا تھا ان عبادی لیس لك علیہم سلطان الا من
 اتبعک من الغا وین میرے بندوں پر تیرا کوئی بس نہیں سوا اُن گمراہوں کے
 جو تیری پیروی کریں۔

مسلمانوں کے تہتر فرقے ہیں مگر باوجود تہتر فرقے ہونے کے سبھی مسلمان
 بالاتفاق یہ عقیدہ رکھتے ہیں کہ پیغمبر خدا کے دنیا میں آتے ہی شیطان مفلوج و
 مضطرب ہو کر رہ گیا۔ ہمارے پیغمبرؐ نے اپنی ہدایت و رہبری اپنے اصول و
 قوانین نظام حیات، نماز و عبادات کا وہ حصار قائم کر دیا کہ شیطان کا اس پر
 گزر ہو ہی نہیں سکتا۔

ہمارے پیغمبرؐ جب نماز کے لیے کھڑے ہوتے تو ہر چیز سے لکھو ہو کر خدا کے علاوہ
 ہر چیز کا خیال دل سے نکال کر کل رجوع قلب کے ساتھ اور جب تکبیرۃ الاحرام
 کہتے تو حسب ہدایت معبود فاذا قرأت القرآن فاستمعنوا للذکر الذکر
 الروح جب تم قرآن پڑھتے مگر تو شیطان سے بچنے کے لیے خدا سے دعا مانگ لیا کہ

لے صحیح بخاری ج ۱ ص ۱۵۳ صحیح مسلم جلد ۱ ص ۱۵۳ سند ج ۱ ص ۱۵۳

کتاب خدا کی پناہ مانگ لیا کرتے تھے اور یہ انہیں شمس ہے کہ جب آپ
 کو پناہ مانگتے تھے تو خدا آپ کو اپنی پناہ میں لے بھی لیتا تھا۔ شیطان بھی
 حقیقت سے بے خبر نہ ہوگا چاہے اب ہر یہ اور ان کے قماش کے لوگ بے خبر ہو
 انہیں اب ہر یہ نے یہ حدیث روایت کی ہے کہ ”شیطان جب کسی
 نماز کو نماز کے لیے اذان کہتے سُن لیتا ہے تو جو اس باختم پیٹھ موڑ کے بھاگتا
 ہے جب معمولی مسلمانوں کی آواز اذان پر شیطان کا اتنا ہراس ہے تو محبوب
 عالمین پیغمبر پر اس کا کیا بس اندہ لیس، لہ سلطان علی الذین امنوا
 من بعد یتو کون انما سلطانہ علی الذین یتولونہ وہم بہ
 کون شیطان کا ان پر کوئی قابو نہیں جو ایمان والے ہیں اور خدا پر بھروسہ
 ہے اس کا زور تو بس انہیں پر چلتا ہے جو شیطان کو دوست رکھتے ہیں اور
 نہیں ہیں۔ اگر کہا جائے کہ شیطان پیغمبر کے سامنے بالکل بے دست و پا،
 دناکارہ ہی ہو گیا تھا تو پھر اس آیت کا کیا مطلب ہے دامایذ غناک
 من الشیطان نزع فاستعذ باللہ انہ ہوا السميع العلیم اگر آپ کو لے
 شیطان و سوسہ میں ڈال دے تو آپ خدا کی پناہ طلب کیجے وہ سننے والا بھی
 ہر بات کے باخبر بھی، تو اس کی نوعیت سمجھنے کے لیے معلوم ہونا چاہیے کہ خداوند عالم نے اپنے
 حب محمد مصطفیٰ کو مخصوص آداب تعلیم فرما کر دو عالم پر فضیلت بخشی ایسے عمدہ
 بزرگ اخلاق و آداب جس کے سامنے ہر نبی ہر ملک ہر تنفس ملکہ متمر و شیطا طین نے
 سر جھکا دیا، سبھی نے مقبولیت تسلیم کی، چنانچہ کلام مجید میں جتنے احکام مذکور
 ہیں ایک ایک پر آپ نے عمل کیا جن باتوں سے اس میں ممانعت کی گئی
 ہے ایک آپ سے عمل میں نہیں آئی، ہر حکمت قرآنی سے استفادہ کیا، ہر لمحہ
 آن کو ملحوظ خاطر رکھا چنانچہ یہ آیت بھی انہیں آداب و اخلاق کے سلسلہ کی

ایک کڑی ہے، اس کے اوپر والی آیت پڑھیے۔

<p>ایسے طریقوں سے جواب دو جو نہایت اچھا ہو، ایسا کرو گے تو تم دیکھو گے کہ تم اور تم میں دشمنی تھی گویا وہ تمہارا دل سوز دوست ہے۔ اس طرز عمل کو وہی لوگ اختیار کر سکتے ہیں جو صبر کرنے والے ہیں اور جو بڑے نصیبہ ور ہیں۔</p>	<p>ادفع بالتي هي احسن فاذا الذي بينك وبينه عداوة كانه ولي حميد وما يلقاها الا الذين صبروا وما يلقاها الا ذو حظ عظيم -</p>
---	---

یہ انتہائی عذراحت تھے اخلاق کے جس پر خداوند عالم نے اپنے بندہ خاص
خاتم المرسلینؐ پیدا کیا اور آپؐ اپنی ابتداء الیٰ بعثت سے زندگی کی آخری
سائنوں تک انہیں اخلاق کا نمونہ پیش کرتے رہے۔ خداوند عالم نے آپؐ کے
ارادوں کو استحکام، ہمت کو بلندی مرحمت فرمائی کہ آپؐ ان تعلیمات پروری
پروری طرح فائدہ اٹھائیں، ہر دل کش و دل آویز اسلوب سے ان اخلاق و
آداب کے برتنے کی قوت بخشی، خداوند عالم نے صرف ان اخلاق و آداب کے بارے
آراستہ کر کے مبعوث کر دیئے ہی پر اکتفا نہ کی بلکہ قدم قدم پر شوق بھی دلایا، ہر لمحہ
ان آداب سے کام لینے پر آمادہ بھی فرمایا چنانچہ ارشاد ہوا وما یلقاها الا الذين
صبروا وما یلقاها الا ذو حظ عظیم ان اخلاق و آداب کو تو وہی دل سے
قبول کریں گے جو صبر کے خوگر ہیں اور وہی ان سے منفعت حاصل کریں گے جو
بڑے نصیبہ ور ہیں پھر اتنے ہی پر اکتفا نہیں کی بلکہ آپؐ کو اس فطری تحریک انتقام
سے جو اپنے ایذا دینے والوں کے خلاف انسان کے دل میں پیدا ہونا ہی چاہیے
اور اسی کو شیطانی وسوسہ سے تعبیر کیا ہے، اپنے رسولؐ کو اس سے محفوظ رکھنے کیلئے
مقرر ہی طور پر اس انداز میں کہ اگر شیطان کی طرف سے تمہیں کچھ تحریک ہو تو

مذہ سے پناہ حاصل کرو۔ اس کے معنی یہی ہیں کہ اگر تمہیں کسی وقت غم و غصہ کا
 دھڑک پیدا ہو جو انسان کی طبیعت کا فطری تقاضہ ہے تو اس جوش سے کام
 لےو اور اُس پر عمل کرنے میں اللہ سے پناہ مانگو۔ اسی کے مثل دوسری جگہ
 ہر اعراف میں ہے **خذ العفو واما ربنا لعرف واعرص عن**
الجاهلین واما ینزعناک من الشیطان نزع فاستعذ باللہ
السمیع علیم (یعنی) عفو و کرم کو اپنا شعار رکھو اور دوسروں کو بھی نیکی
 کی ہدایت کرو اور جاہلوں کی طرف توجہ نہ کرو اور اگر شیطان کوئی تحریک کرنا
 چاہے تو تم اللہ سے پناہ حاصل کرو۔ وہ سننے والا اور خوب جاننے والا ہے
 میں بھی یہی ہے کہ خداوند عالم نے اپنے حبیب کو جاہلوں کا مقابلہ کرنے
 سے روکا ہے وہ جو حجت تمام ہونے کے بعد جان بوجھ کر انکار کرتے تھے اور کفر پر
 پلڑا رہے تھے۔ صرف اللہ اور رسول سے عناد کی وجہ سے۔ اُن کے مقابلہ میں
 رسول کو یہ ہدایت کی گئی ہے کہ آپ کوئی اعتنا نہ فرمائیں اور پھر رسول کی اخلاقی
 زندگی کے انتہائی تحفظ کے لیے آپ کو اس فطری جذبہ سے جو انسان میں طبعی
 طور پر پیدا ہوتا ہے جاہلوں کی حماقتوں کے مقابلے میں ڈراتے ہوئے اس فطری
 جذبے کو تحریک شیطان سے مجازاً تعبیر کیا ہے تاکہ پیغمبر اُس سے انتہائی متنفر ہو جائیں
 جو کہ آپ کے دل و دماغ میں شیطان اور اُس کے دوسو سوں سے نفرت انتہائی
 درجے تک جاگزیں تھی اس لیے خالق نے اس فطری جوش و غضب کے تقاضے پر
 عمل کرنے سے باز رکھتے ہوئے یہ الفاظ صرف کیے کہ اگر شیطان کچھ تحریک کرے
 تو اللہ سے پناہ مانگو۔

اس مضمون کو کھلا ابوسریرہ کے اُس بیان سے کیا تعلق جو رسول کی زبانی
 انھوں نے کہا ہے کہ شیطان میری طرف آیا کہ میری نماز توڑ دے۔ یہ ایسی

بات ہے جو عقلاً و نقلاً کسی طرح درست نہیں۔

اب اگر کوئی ابو ہریرہ کی حمایت میں سورہ حج کی اس آیت کو پیش کرے کہ وما ارسلنا من قبلك من رسول ولا نبی الا اذا امنی اللہ فی امنیۃ فیمنح اللہ ما یلقی الشیطان ثم یحکم اللہ آیاتہ واللہ علیم حکیم لیجعل ما یلقی الشیطان فتنۃ للذین فی قلوبہم مرض والقاصیۃ قلوبہم ان الظالمین لفی شقاق بعید ولیعلم الذین اوتوا العلم انه الحق من ربہ الخ

ہم کہتے ہیں کہ اس آیت کا مضمون ابو ہریرہ کی حکایت سے بالکل مختلف ہے۔ اس آیت میں کہا گیا ہے کہ تمہارے پہلے جو بھی نبی و رسول بھیجا گیا اُس نے جب بھی آرزو کی شیطان نے اُس کی آرزوؤں میں خلل ڈالا۔ ضروریات دین اسلام کی رو سے یقینی ہے کہ ہمارے رسول اور دیگر تمام انبیاء و مرسلین کے لیے ہرگز یہ ممکن نہیں کہ وہ رضائے الہی کے خلاف کوئی آرزو کرتے اور یقیناً ان کی آرزو جو کچھ بھی تھی وہ ایسی کہ جس سے خالق کی رضا اور خلائق کی ہیبت دور ہو۔

ہمارے پیغمبر کی آرزو یہ تھی کہ روئے زمین کے تمام انسان ایمان لے آئیں خصوصاً جو افراد آپ سے زیادہ قرب رکھتے ہیں اور شیطان اس آرزو میں خلل اندازی کرتا تھا اور ایسے پہلو پیدا کرتا تھا کہ ابو جہل اور ابولہب وغیرہ کے عناد میں اور شدت ہوتی تھی یہاں تک کہ اُنھیں آپ سے جنگ و مقابلہ پر آمادہ کر دیا۔ آپ کی آرزو یہ تھی کہ جو ایمان لائیں وہ سب بالکل خالص و مخلص ہوں مگر شیطان نے ایسی صورتیں پیدا کیں کہ اُن میں سے بہت سے دل میں نفاق کو چھپاتے رہے۔

حضرت کی آرزو اپنی امت میں سے ہر فرد کے لیے یہ تھی کہ وہ بالکل آپ کے
 اپنے پر قائم و برقرار رہے اور ذرہ بھر بھی اُس سے ادھر اُدھر منحرف نہ ہو اور
 آپ کی انتہائی تمنا یہ تھی کہ تمام امت آپ کی سیرت پاک پر متفق ہو اور آپ کے
 اور دواہی کو متحدہ طور پر پیش نظر رکھے جس کے متعلق دو شخصوں میں بھی باہمی اختلاف
 ہو مگر شیطان نے اس ہمیش قیمت تمنا میں ایسی دراندازی کی کہ بہت سے
 اور آپ کے طریقوں سے منحرف ہو گئے اور اس کے نتیجے میں اُن کے درمیان
 شدید اختلافات رونما ہو گئے اور وہ کثیر المقداد فرقوں میں تقسیم ہو گئے۔
 یونہی شیطان مردود گویا آپ کی تمام متناؤں کے درپے رہا اور اُن کے
 بارے میں ایسے افراد کے دل میں جو اُس کی وسوسہ انگیزیوں میں گرفتار ہو سکتے تھے
 ایسی باتیں پیدا کیں کہ وہ رسول کی متناؤں کے مخالف ہو گئے۔
 شیطان کی ان وسوسہ خیزیوں اور باطل نوازیوں سے فریب کھانے والے
 کثیر تعداد میں ہیں جن کے لیے اُس نے اپنی فوجیں تیار اور بھندے اور جال
 بنائے ہیں اور وہ اُن کے گمراہ کرنے کا بیڑا اٹھائے ہوئے ہے۔ وہ انھیں
 اپنی فریب کاری سے حق کو باطل اور باطل کو حق دکھلاتا اور پیغمبر کی آرزوں کے
 بالال کرنے میں کوئی کسر اٹھا نہیں رکھتا ہے۔
 یہی وہ چیز تھی جس نے پیغمبر کو بے چین بنا رکھا تھا اس لیے خدا نے
 اپنے رسول کو تسلی دی کہ "آپ کے پہلے جو بھی رسول اور نبی آیا ہے اُس کے
 لیے یہی ہوا کہ جو اُس نے آرزوئیں کیں (جیسی آپ کی آرزوئیں ہیں کہ خلق خدا
 راہ راست پر آجائے) تو شیطان نے اُس کی آرزو (کی تکمیل) میں دراندازی کی
 جس طرح آپ کی آرزوں کے بارے میں دراندازی کی ہے کہ اکثر آدمی
 اُن کی وسوسہ انگیزیوں کی وجہ سے راہ حق سے دُور رہے ہیں چنانچہ انبیاء

سب ہی آرزو یہ رکھتے تھے کہ تمام لوگ خالص و مخلص اللہ کی عبادت کرنے والے ہو جائیں اور دو آدمی بھی اس میں اختلاف رکھنے والے نہ ہوں مگر شیطان نے ان مقدس آرزوؤں میں ایسی دراندازی کی کہ انبیاء کی آرزوئیں بہت کم پائیگی تکمیل تک پہنچ سکیں یہاں تک کہ امت موسیٰ کے اکھتر فرقے ہوئے اور امت عیسیٰ کے بہتر فرقے ہوئے اور ہمیں تمام انبیاء کی امتیں ان آرزوؤں کی تکمیل سے محروم ہیں لہذا اے رسول محمد اس پر رنجیدہ نہیں ہونا چاہیے۔ اس کے بعد پیغمبر کو اطمینان دلاتے ہوئے کہ شیطان تمہاری آرزوؤں کے خلاف جتنی بھی کوششیں کرے گا آخر میں اُسے ناکامی ہوگی۔ ارشاد فرمایا کہ اللہ شیطان کی دوسوہ انگیزوں کو (بالآخر) منسوخ کر دے گا (یعنی زائل کر دے گا) پھر آپ کو خوشخبری دیتے ہیں کہ آخر میں حق ہی کو غلبہ ہوگا۔ ارشاد ہوا کہ ”پھر اللہ اپنی آیتوں کو مضبوط و مستحکم کر دے گا جیسا کہ دوسری جگہ ارشاد ہوا و یحق اللہ الحق بکلماتہ ولو کسلا الخبیثون۔ اور ہر صاحب عقل سمجھ سکتا ہے کہ نسخ اور احکام سے یہاں مراد ان دونوں لفظوں کے اصطلاحی معنی نہیں ہیں بلکہ ان سے مقصود ان کے لغوی معنی ہیں۔ نسخ یعنی زائل کرنا اور احکام یعنی استحکام پیدا کرنا۔ اس کا مفہوم وہی ہے جو دوسری آیت کا ہے کہ فاما الزبد فیدہب جفاء اما ما ینفع الناس فیمکث فی الارض کذا لک ینضرب اللہ الامثال جو کت دریا کے مثل بے کار چیز ہے وہ فنا ہو جاتی ہے اور جو خلق خدا کے نفع کی چیز ہے وہ ردائے زمین پر برقرار رہتی ہے“ پھر رسول گوا انبیاء کی کامیابی کے متعلق مزید اطمینان دلانے کے لیے ارشاد ہوا واللہ علیم حکیم اللہ ہر شے کا علم رکھتا ہے اُسے معلوم ہے کہ انبیاء و مرسلین کس خلوص کے ساتھ اپنی آرزوئیں رکھتے ہیں اور وہ اس سے بھی واقف ہے کہ شیطان کس کس طرح ان کی تکمیل میں دراندازی کرتا ہے۔

اور وہ "حکیم" بھی ہے لہذا اپنی حکمت سے وہ شیطان کی ناکامی کے اسباب بناتا
 کرتا ہے اس لیے کہ یہودی خلق کے اسباب فراہم کرنا جو انبیاء کرام کی آرزو ہے اور
 یہودی خلق کے ذرائع کو جو شیطان کا منصوبہ ہیں ناکام بنانا ہی حکمت کا مقتضا ہے۔
 یہ بھی اُسی کی حکمت ہی ہے کہ انسانوں میں مطیع و عاصی کے تفرقہ کے لیے وہ اُن کی
 شیطان کے ذریعہ سے آزمائش کرے ارشاد ہوا (تاکہ اللہ شیطان کی دراندازیوں کو
 ذریعہ آزمائش قرار دے۔ ان لوگوں کے نمایاں کرنے کے لیے جن کے دلوں میں مرض
 ہے یعنی نفاق اور جن کے دل سخت ہیں، ذکر الہی سے اُن میں نرمی نہیں پیدا
 ہوتی اور قبول حق کے لیے تیار نہیں ہوتے (اور یقیناً ظالمین) یعنی منافقین و
 کفار (دور رس اختلاف میں مبتلا ہیں) یعنی اللہ و رسول کی عداوت اور اُن سے
 اختلاف میں جس کی کوئی سیعاد ہی نہیں (اور جو ہمارا مقصد یہ ہے کہ صاحبانِ علم
 جان جائیں) جو اللہ کی حکمت اور بعثت انبیاء و مرسلین کی حقیقت سے واقف ہیں
 کہ یہ بھارت پروردگار کی طرف سے حق ہے کہ اس پر وہ ایمان لائیں) شیطان اور
 اُس کی دوسرے انگلیزیوں کی طرف مطلق التفات نہ کریں۔ معلوم ہوا کہ اس آیت میں
 فتنہ یعنی ذریعہ آزمائش اور لیعلم الذین او ثوال العلم کے جو الفاظ استعمال
 کیے گئے ہیں وہ ایسا ہی ہے جیسے دوسری جگہ ہے احسب الناس ان ترکوا
 ان یقولوا امنا وهم لا یفتنون ولقد فتنا الذین من قبلهم
 فلیعلمن اللہ الذین صدقوا ولیعلمن الکاذبین اور ایک جگہ ما کان اللہ
 لیدر المؤمنین علی ما انتم علیہ حتی یمیزا الخبیث من الطیب۔
 ایک اور مقام پر ولیمحص الذین امنوا ویمحق الکافرین۔ اس زوالہ غلط فہمی
 کے بعد ہم پھر اصل حدیث کی طرف رجوع کرتے ہیں جس میں ابو ہریرہ نے بیان کیا ہے
 کہ پیغمبر نے ایک مرتبہ نماز پڑھی اور ارشاد فرمایا کہ شیطان کا میرا سامنا ہوا اس نے

مجھ پر برا زور کیا۔ بڑی کوشش کی کہ میری نماز توڑ ڈالے مگر خداوند عالم نے مجھے اتنی طاقت دے دی کہ میں نے شیطان کا گلا دبوچ لیا اور چاہا کہ ستون سے باندھ دوں کہ تم لوگ صبح کو آکر دیکھ سکو۔ مگر مجھے جناب سلیمان کا قول یاد آ گیا کہ خداوند مجھے وہ سلطنت دے جو میرے بعد کسی کو میسر نہ ہو۔ میں نے ان کی دعا یاد کر کے یہ خیال ترک کر دیا۔“

امام بخاری و مسلم اور تمام وہ لوگ جو ابو ہریرہ کی حدیثوں کا اعتبار کرتے ہیں مجھے اس سوال کی اجازت دیں کہ کیا شیطان بھی ایسا جسم رکھتا ہے جس کی مشکلیں کسی جاسکیں ستون سے جسے اتنی دیر تک باندھ کر رکھا جاسکے کہ لوگ صبح کو آئیں تو اس کا تماشا دیکھیں۔ میرا تو خیال یہ ہے کہ کوئی بھی اس کا قائل نہ ہوگا کہ شیطان ایسا ٹھوس بدن رکھتا ہے۔ میں سمجھتا ہوں کہ آیات قرآن مجید کے معانی و مطالب کو صحیح طور پر نہ سمجھنے ہی کی وجہ سے ابو ہریرہ کو اتنے بڑے اختراع کی جبارت ہوئی، ابو ہریرہ نے دل میں سوچا ہوگا کہ بعض آیات قرآن مجید سے شیطان کا مقید ہونا یقینی طور پر معلوم ہوتا ہے چنانچہ جناب سلیمان کے حالات میں کلام مجید کی یہ آیت بھی ہے فسخرنا لہ الریح فجری یا مرہ سرخاء حیث اصاب والشیاطین کل بناء وغواص و آخرین مقارنین بالاصفار ہم نے ہوا کو ان کا تابع کر دیا کہ جہاں وہ پہنچنا چاہتے تھے اُن کے حکم کے مطابق دھیمی چال چلتی تھی اور (اسی طرح) جتنے شیاطین عمارت بنانے والے اور غوطہ لگانے والے تھے سب کو تابع کر دیا اور دوسروں کو بھی جو زنجیروں میں جکڑے ہوئے تھے۔“

اس آیت کو دیکھ کر ابو ہریرہ نے خیال کیا ہوگا کہ جس طرح اور بہت انسان قیدی زنجیروں میں جکڑے ہوئے تھے اسی طرح شیطان بھی زنجیروں میں جکڑا ہوا تھا، ابو ہریرہ کو اس کا شعور نہیں ہوا کہ شیاطین اگر مقید تھے بھی تو اپنے عالم شیطانی میں

جکڑے ہوئے تھے اور اسی عالم شیطانی کی مناسبت سے اُن کی زنجیریں بھی تھیں
جو انھیں فتنہ و فساد کے ارادے سے باز رکھتی تھیں مگر یہ کہ کوئی انسان انھیں اپنی
آنکھوں سے دیکھ سکے تو یہ قطعاً ناممکن ہے۔

ابو ہریرہ نے اس حدیث میں یہ بھی ذکر کیا ہے کہ پیغمبر نے شیطان کو محض
اس خیال کے بناء پر چھوڑ دیا ستون سے جکڑ کر باندھا نہیں کہ آپ کو جناب سلیمان کا
ذیل یاد آگیا اور آپ کو سلیمان ایسی سلطنت منظور نہیں تھی اگر منظور ہوتی تو یقیناً اسے
ستون سے صبح تک باندھ کر رکھتے اور آنے والے صبح کو آکے اس کا تماشا دیکھتے اس جگہ
ابو ہریرہ کو دھوکا ہوا کیونکہ خداوند عالم نے جناب سلیمان کو جو عظیم الشان سلطنت
نظام کی تھی اس کی وضاحت کی ہے قرآن نے وَلَسُلَيْمَانَ الرِّيحَ عِنْدَ وَهَا
تَهْرُورًا وَاحِدًا شَهْرًا وَسَلَّمَا لَهُ عَيْنَ الْقَطْرِ وَمِنَ الْجَنِّ مَنْ يَعْمَلُ
بِإِذْنِهِ يَدْرِكُهُ بِإِذْنِ رَبِّهِ وَمَنْ يَزِغْ مِنْهُمْ عَنْ أَمْرِهِمْ مَنْ هُوَ
عَذَابُ السَّعِيرِ ۝ يَعْمَلُونَ لَهُ مَا يَشَاءُ مِنْ مَحَارِبٍ وَتَمَاثِيلِ
وَجفان کا لجواب وقد ورسر اسیات اور ہوا کو سلیمان کا (تا بعد از بنادیا تھا)
اس کی صبح کی رفتار ایک ہینہ (مسافت) کی تھی اور (اسی طرح) اس کی شام کی
رفتار ایک ہینہ (کے مسافت) کی تھی اور ہم نے ان کے لیے تانبے (کو پگھلا کر اس کا)
جنتہ جاری کر دیا تھا اور جنات (کو ان کا تابع کر دیا تھا کہ ان) میں کچھ لوگ اُن کے
بارگاہ کے حکم سے اُن کے سامنے کام (کاج) کرتے تھے اور ان میں سے جس نے
اسے حکم سے اخراج کیا اسے ہم (قیامت میں) جہنم کے عذاب کا مزہ چکھائیں گے
(نفس) سلیمان کو جو بنوانا منظور ہوتا یہ جنات اُن کے لیے بناتے تھے (جیسے)
سکدیں، محل، قلعے اور (فرشتے اور انبیاء کی) تصویریں اور جو ضلوع کے برابر
بیاضے اور (ایک جگہ) گڑی ہوئی (بڑی بڑی دیگیں)

تو خداوند عالم نے جناب سلیمان کو وہ زبردست سلطنت بخشی تھی جو بظاہر ہمارے پیغمبر کو نہیں عطا کی لہذا ابو ہریرہ واسے شیطان کو پیغمبر مقید فرما دیے ہوتے تو وہ اتنی سی بات کی وجہ سے جناب سلیمان کی برابری تو ہو نہیں جاتی کیونکہ صرف شیطان ہی تو مقید ہوتا۔ ہوا کا تابع فرمان ہونا، تانبے کے چھتے کا جلدی ہونا، جنات و شیاطین کا کام کاج کرنا اور بہت سے امتیازی خصوصیات سلیمان کے لیے بچ رہے ہیں لہذا شیطان کو مقید نہ کرنے کا سبب جو ابو ہریرہ نے اس حدیث میں بیان کیا ہے وہ انتہائی واہیات ہے جس طرح پوری کی پوری حدیث مہمل و خرافات ہے۔

(۱۶) پیغمبر کا صبح کی نماز سو کر قضا کر جانا

بخاری و مسلم نے بسلسلہ اسناد ابو ہریرہ سے روایت کی ہے۔ (عبادت مسلم کی ہے) لے

قال عرسنا مع نبی اللہ فلم
نستیقظ حتی طلعت الشمس
فقال النبیؐ لیاخذ کل رجل
منکم براسہ احملتہ فان
ہذا منزل حضرۃ الشیطان
قال ابو ہریرہ ففعلنا ثم
دعنا بالساء فتوخنا ثم سجد
سجدتین ثم اقمیت الصلوۃ
فصلی صلاۃ الغداۃ

ہم لوگوں نے ایک مرتبہ پیغمبر کی بیعت میں
شب بسر کی، طلوع آفتاب تک ہم یگ ہوئے
رہ گئے آنکھ نہ کھلی، آن حضرتؐ نے فرمایا
ہر شخص اپنی سواری کا سر پکڑ لے یعنی یہاں سے
چل کھڑا ہو کہ اس جگہ شیطان آ موجود ہوا ہے
ابو ہریرہ کہتے ہیں کہ ہم نے ایسا ہی کیا پھر آپؐ نے
پانی منگایا وضو کیا پھر دو سجدے کیے پھر چائے
کی تیاری ہوئی اور آن حضرتؐ نے صبح کی نماز پڑھی۔

یہ حدیث بھی پیغمبر کی سیرت کے بالکل برخلاف ہے، وہ عبادت کا والہ و شیدا
پیغمبر جس کے متعلق ارشاد الہی ہے یا ایہا المزمحل فتنہ اللیل الا قلیلا
نصفه او النقص منه قلیلا اوزد علیہ و سرتل القرآن ترتیلا
اے کبل پوش ہمارے رات کو عبادت الہی کے لیے کھڑے ہو مگر کم آدھی رات یا کچھ
کم و بیش اور قرآن کو ٹھہر ٹھہر کر پڑھو۔ پھر ارشاد ہوتا ہے ان سر بک یعلم
انک تقوم ادنی من ثلثی اللیل او نصفہ بخٹھا را پروردگار جانتا ہے کہ تم
زیادہ قریب دو تہائی رات یا نصف شب عبادت الہی میں کھڑے رہتے ہو، دوسری
جگہ ارشاد ہوتا ہے اقم الصلوٰۃ لدلوک الشمس الی غسق اللیل
و قران الفجر و قران الفجر کان مشہودا^۱ و من اللیل فتح جدیدہ
افلاک غسی ان یبعثک ربک مقاما محمودا اے رسول سورج
کے اُٹھنے سے رات کے اندھیرے تک نماز (ظہر عصر مغرب عشا) پڑھا کرو
یہ نماز صبح بھی کیونکہ صبح کی نماز پر (دن اور رات دونوں کے فرشتوں کی) گواہی
ہوتی ہے اور رات کے خاص حصہ میں نماز تہجد پڑھا کرو یہ سنت تمہارا خاص فضیلت ہے
زیادہ ہے کہ قیامت کے دن خدا تم کو مقام محمود تک پہنچائے یعنی رات ہی سے
نماز پڑھا کرو یہ نماز نیچکانہ کے علاوہ خصوصیت کے ساتھ تم پر فرض ہے نماز نیچکانہ

۱ خداوند عالم نے اس آیت مبارکہ میں دلوک شمس یعنی زوال آفتاب سے رات کی تاریکی
تک ہر نمازوں کے اوقات ذکر کیے ہیں۔ ظہر و عصر، مغرب اور عشا۔ ظہر و عصر ایک وقت میں
شامل ہیں دونوں نمازیں زوال آفتاب سے غروب آفتاب تک پڑھی جاتی ہیں مگر ظہر پہلے پڑھی جاتی ہے
اور عصر بعد میں اسی طرح مغرب عشا غروب آفتاب سے رات کی تاریکی تک مشترک ہیں اور یہاں بھی مغرب
شام ہے عشا صبح کا وقت خداوند عالم نے مستقلاً بیان کیا و قران الفجر لہذا اس آیت کے
نماز نیچکانہ کا درجہ بالدرجہ ان کے اوقات کی وضاحت اسی صورت سے معلوم ہوتی ہے جیسا کہ ہم شیعوں کا مسلک ہے

تو ہر محنت پر فرض ہے لیکن نماز شب خاص کر کے پیغمبر پر فرض کی گئی اور کسی پر واجب نہ تھی۔ ایک اور جگہ ارشاد ہوتا ہے و توکل علی العزیز الرحیم الذی یراک حین تقوم و تقلبک فی الساجدین خداوند قوی و رحیم پر بھروسہ کرو جو اس وقت بھی تمہیں نماز پڑھتے اور سجدہ کرتے اچھی طرح دیکھتا ہے جبکہ کوئی اور دیکھنے والا نہیں ہوتا اور اس وقت بھی جب تم نمازیوں کے ہمراہ قیام و قعود رکوع و سجود ذکر و تلاوت دعا وغیرہ میں مشغول رہتے ہو۔ ایک اور جگہ ارشاد ہوتا ہے و سبح محمد ربک قبل طلوع الشمس و قبل الغروب و من اللیل فسیحہ وادبار السجود۔

ہمارے پیغمبر کی عبادت کا یہ عالم تھا کہ آپ تمام تمام شب عبادت الہی میں مصروف رہتے، پوری رات قیام و قعود رکوع و سجود کرتے گزار دیتے یہاں تک کہ آپ کے دونوں پیروں پر ورم آگیا اس پر جبریل خداوند عالم کا یہ پیغام لے کر آئے کہ اپنے نفس و رحم کیجیے کہ اس کا حق بھی ملحوظ رکھنا ضروری ہے اور وحی الہی پہنچی طہ ما انزلنا علیک القرآن لتشتقی الا تذکرة لمن یحشی اے طیب و طاہر تم نے قرآن اس لیے آپ پر نازل نہیں کیا کہ آپ اپنی جان جو کھم میں ڈال دیں یہ تو خدا سے ڈرنے والے کے لیے نصیحت ہے، جان جو کھم میں ڈالنے کا مطلب یہی ہے ہر وقت مسلسل عبادت کیے جانا جو نفس کے لیے سبب مشقت ہو، مطلب یہ ہے کہ ہم نے قرآن اس لیے نہیں نازل کیا کہ آپ مسلسل اتنی عبادت کرتے رہیں کہ جو آپ کیلئے ناقابل برداشت مشقت بن جائے اور آپ عبادت کر کے اپنے کو ہلاک کر دیں

اے تفسیر کشف علامہ زرخشری تفسیر آیہ طہ۔ امام بخاری نے صحیح بخاری ج ۱ ص ۱۳۵ میں ایک مستقل باب ہی قائم کیا جس میں وہ حدیثیں جمع کی ہیں جو ان حضرات کے کثرت قیام کی وجہ سے قدم مبارک اور پنڈلیوں کے متورم ہو جانے کے متعلق وارد ہوئی ہیں ۱۲

ہے قرآن کو نصیحت بنا کر بھیجا ہے لہذا آپ اپنے اوپر رحم فرمائیے۔

امام بخاری نے صحیح بخاری میں اس حضرت کی نماز شب کے متعلق متعدد ابواب
 بنائے ہیں ایک باب نماز شب میں طولانی سجدہ کرنے کے متعلق ایک نماز شب
 میں طولانی قیام کرنے کے متعلق، ایک باب آپ کے قیام کے متعلق یہاں تک کہ آپ کے
 قدم متروک ہو گئے۔ جب نماز شب میں پیغمبر کا یہ اہتمام تھا تو نبی کا نہ نمازوں کی
 بندی کا کیا عالم ہوگا۔ نماز پنجگانہ تو دین کی ان بنیادوں میں سے ایک بنیاد
 ہے جس پر اسلام کی عمارت تعمیر ہوئی لہذا کسی طرح بھی ممکن ہے کہ پیغمبر نماز پنجگانہ
 پر غائب کر دیا گیا۔ معاذ اللہ، پیغمبر ہی نے تو مسلمانوں کو کلام مجید کی یہ آیات
 اذکرنا انھیں حافظوا علی الصلوٰۃ والصلوٰۃ الوسطی، والذین
 ہم علی صلاتہم یحافظون واولئک ہم الوارثون الذین
 یروون الفردوس وہم فیہا خالدون، فاقیموا الصلاۃ ان الصلوٰۃ
 کانت علی المؤمنین کتابا موقوتا، قد افلح من تزکی و ذکر اسم
 ربہ فصلی۔ کلام مجید اس قسم کی روشن و واضح آیات سے بھرا ہوا ہے
 جن کی طرف پیغمبر ہر لمحہ اور ہر آن لوگوں کو متوجہ کرتے رہتے اور وعظ و نصیحت
 فرماتے رہتے، آپ نے نماز سے بے پردائی کرنے والوں کو یہ کہہ کر عجز کا وہیل
 المصلین الذین ہم عن صلوٰۃ اتھم ساء ہون الذین ہم یراؤن۔
 منافقین کو یہ کہہ کر رسوا کیا ولا یاتون الصلوٰۃ الا وہم کسالی ولا ینفقون
 الا وہم کاسراہون۔

ایک شخص نیند کے غلبہ کی وجہ سے نماز شب نہ پڑھ سکا اس کے متعلق آپ نے
 فرمایا بالشیطان فی اذنیہ شیطان نے اس کے کان میں پشاب کر دیا
 صحیح بخاری ج ۱ ص ۱۲۵ کتاب الصلوٰۃ باب اذا نام ولم یصل بالشیطان فی اذنیہ۔

اللہ اکبر اس فقرے کے ذریعہ پیغمبر نے نماز شب سے غفلت کرنے والوں کی بد حالی کا کتنا بلیغ کنا یہ فرمایا ہے، ایسا کاری فقرہ ہے کہ اگر غیرت و انصاف دل میں ہو تو شب کی نیند حرام ہو جائے، اور یہ دنیا جانتی ہے کہ پیغمبر نے جتنے احکام دیے ہیں، جن جن باتوں کی مسلمانوں کو تعلیم دی ہے سب سے پہلے خود ان پر عمل فرمایا، اور سب سے زیادہ ان باتوں کی سختی کے ساتھ خود پابندی کی ہمارے پیغمبر نے زبانی باتوں سے امت کے افعال کو برا نہیں سنوارا جتنا اپنے افعال کے ذریعہ اپنا عملی نمونہ پیش کر کے ہدایت دہری فرمائی۔ لہذا کس عقل میں جرات آ سکتی ہے کہ اتنا بڑا دور اندیش اور سوجھ بوجھ والا پیغمبر نماز شب سے بے پروائی کرنے والوں کی تو اتنی مذمت فرمائے اور خود زبیحہ سحری سے یوں غفلت کرے نماز صبح نیند سو کر قضا کر جائے۔ معاذ اللہ

انہیں ابو ہریرہ نے یہ حدیث روایت کی ہے ان رسول اللہ قال، یعتقد الشیطان علی قافیۃ رأس احدکم اذا ہوتا ثلاث عقد فان استیقظ فذاکرا لله انحلت عقدۃ فان توضا انحلت عقدۃ فان صلی انحلت عقدۃ فاصبح نشیطا طیب النفس والا صبح خبیث النفس کسلانا تم میں سے جب کوئی سوتا ہے تو شیطان اس کے سر میں گرہیں لگا دیتا ہے پس اگر وہ بیدار ہوا اور خدا کو یاد کیا تو ایک گرہ خود بخود کھل جاتی ہے اور اگر وضو کیا تو دوسری گرہ کھل جاتی ہے اور وضو کر کے اگر

۱۔ صحیح بخاری ج ۱ ص ۱۳۶۔ امام بخاری پر تعجب ہے کہ اپنی صحیح میں ابو ہریرہ کی یہ حدیث بھی لکھتے ہیں اور انہیں کی روایت کردہ اس حدیث کو بھی اپنی صحیح میں لکھ دیتے کہ پیغمبر محو خواب وہ کر صبح کی نماز قضا کر گئے۔ امام احمد نے بھی اس یقیناً والی حدیث کو مستحکم ۱۵۱ میں درج کیا ہے۔

ابو ہریرہؓ بھی پڑھی تو قیسری گرہ بھی کھل جاتی ہے اور وہ شخص آزاد و بشارت صحیح کرتا ہے۔
 دست و کاہل اور بد نفسی کے عالم میں اس کی صبح ہوتی ہے۔

یہ حدیث بھی ادھر والی حدیث کی طرح بلیغ ترین کنایہ ہے۔ یہ دونوں حدیثیں
 پر پیش کرتی ہیں کہ پیغمبر خدا شیطان سے ڈرانے اور عبادت خدا کا شوق دلانے
 میں اپنی امت کے کتنے خیر خواہ تھے۔

اگر ابو ہریرہؓ ان دونوں حدیثوں کے بیان کرنے میں سچے ہیں تو یقیناً
 انھوں نے پیغمبر کی نماز صبح کھا جانے کی حدیث بیان کر کے پیغمبر پر بدترین تہمت

لگائی ہے۔

انھیں ابو ہریرہؓ نے پیغمبر سے یہ حدیث بھی روایت کی ہے کہ آں حضرت نے
 ارشاد فرمایا لیس صلوٰۃ اثقل علیٰ المذا فقین من الفجر والعشاء
 ولویعلون ما فیہما لا توہما ولوحوا۔ لقد ھدانا ان امر
 المؤمن فیقیم ثم امور جلا یؤمر الناس ثم اخذ ثمعلا من
 نار فاحرق علی من لا یمخرج الی الصلوٰۃ بعد من فقیر کو جتنا نماز صبح
 اور نماز عشاء پڑھنا شاق گزرتا ہے اتنا اور کسی نماز کا پڑھنا نہیں اگر انھیں معلوم
 ہو جائے کہ ان دونوں نمازوں میں کتنا خیر و برکت ہے تو جس طرح بن پڑے
 ضرور شریک ہوں چاہے گھٹنیوں کے بل چل کے سہی، میں نے چاہا کہ مؤذن کو
 حکم دوں کہ بعد اذان اقامت کہے پھر ایک شخص کو نماز پڑھانے کو کہوں اس کے
 بعد آگ روشن کر کے ان تمام لوگوں کو جلا کر خاک کر دوں جو اس نماز میں شریک
 نہ ہوں۔

ملاحظہ فرمائیے پیغمبر نے نماز فجر و عشاء کی کتنی شدید تاکید فرمائی ہے صرف
 صحیح بخاری پارہ ۱ ص ۱۷۷ کتاب الصلوٰۃ باب فضل صلوٰۃ العشاء

تاکید ہی نہیں بلکہ جو لوگ نماز میں شریک نہ ہوں اور سوتے رہ جائیں انہیں جلا کر پھونک دینے کا تہیہ تک کیا۔ جب دوسروں کے ساتھ نماز صبح کے لیے آپ اپنی سختی فرمائیں تو کیا خود اسی فعل کے مرتکب ہو سکتے ہیں؟ خدا جزا سے خیر دے
عبداللہ بن رواح صحابی پیغمبر کو کیا خوب کہا ہے۔

وفینا رسول اللہ یستلو کتابہ اذا الشق معروف من الفجر ساطع
ارانا الہدی بعد العمی فقلوبنا بہ موقنات ان ما قال واقع
یبتیحانی جذبہ عن فراشہ اذا استثقلت بالعبادین مضاجع
ہم میں خدا کے وہ رسول ہیں جو سپیدہ سحری کے نمودار ہونے کے وقت تلاوت کلام مجید فرماتے ہیں۔

”ہم گمراہ تھے انھوں نے ہماری ہدایت فرمائی اب ہمارے دلوں کا عالم یہ ہے کہ پیغمبر کے ہر ارشاد کو حرف بحرف صحیح یقین کرتے ہیں۔
جب کہ اور عبادت گزار بستر پر محو خواب ہوتے ہیں ہمارے پیغمبر
سے دور عبادت اتنی میں شب بسر کرتے ہیں۔“

اب ہم حدیث کی طرف رجوع کرتے ہیں اور اس کے باطل ہونے کے
قرائن ذکر کر کے اس بحث کو ختم کرتے ہیں۔

یہ حدیث چند وجوہوں سے باطل ہے پہلی وجہ تو یہ ہے کہ علیٰ کرام نے
پیغمبر کے خصوصیات جو مختصات میں یہ بات ذکر کی ہے کہ جب آپ محو خواب ہوتے
تو آپ کا دل بیدار رہتا۔ بہت سی صریح حدیثیں اس کی صراحت کرتی ہیں۔

۱۔ صحیح بخاری ج ۱ ص ۱۳۵ ۲۔ امام بخاری نے اس مسئلہ کے لیے علیحدہ ایک باب
کالم کیا ہے ملاحظہ فرمائیے صحیح بخاری ج ۱ ص ۱۴۹

ان پیغمبر کی نبوت کے علامات اور اسلام کے معجزات میں شمار کیا جاتا ہے لہذا جب
خندہ ہے کہ سوتے ہیں بھی پیغمبر کا دل بیدار رہتا تھا تو ناممکن ہے کہ پیغمبر سو کر صبح
نماز قضا کر جائیں کیونکہ اگر آنکھیں سوتی بھی رہی ہوں گی تو دل یقیناً بیدار رہا ہوگا
انہوں سے غافل رہا بھی ہو تو خدا سے تو ہرگز غافل نہ ہوگا۔

ایک مرتبہ پیغمبر صرف نماز شب پڑھ کر سونے کے لیے لیٹ گئے نماز وتر ابھی نہیں
پڑھی آپ کی کسی بیوی نے کہا حضور پیر نماز وتر پڑھتے سو رہے ہیں تو آپ نے
ایک آنکھ میری سوتی ہے مگر دل جاگتا رہتا ہے مطلب یہ کہ نماز وتر فوت نہ ہونے
کے لیے۔ جب نماز وتر کا اتنا دھیان تھا تو پھر نماز صبح کے لیے کتنا دھیان لینا چاہیے۔
دوسری وجہ اس حدیث کے باطل ہونے کی یہ ہے کہ ابو ہریرہ نے وضاحت
کی ہے (جیسا کہ صحیح مسلم میں ہے) کہ یہ واقعہ اس وقت پیش آیا جب آپ جنگ خیر
نار کے واپس تشریف لا رہے تھے۔ قابل غور یہ ہے کہ ابو ہریرہ جو اس واقعہ کے
موجودین بعد مسلمان ہوئے کیونکہ یہ دعویٰ کر سکتے ہیں کہ میں بھی اس واقعہ میں موجود تھا۔
۳۵

صحیح بخاری پارہ ۲ ص ۱۴۹ باب کان النبی تنام عنہ ولا ینام قلبہ من جلد ۲ ص ۲۵۱
صحیح مسلم جلد ۱ ص ۲۵۲ باب قضاء الصلاة ۳۵ البیہ ابو ہریرہ اپنی زندگی کے آخری
بیماریاں کیا کرتے کہ میں اپنی قوم کے چند افراد کے ساتھ قبول اسلام کے لیے مدینہ پہنچا
میں ان دنوں خیر کی طر تشریف لے گئے تھے اور مدینہ میں سیاح بن عرفلہ غفاری کو گراں
لوگ لائے تھے ہم لوگوں نے صبح کی نماز آنکھیں کے پیچھے پڑھی جب ہم لوگ نماز سے فارغ ہوئے
ابان بن عرفلہ نے کچھ زاد سفر ہم لوگوں کو دیا جس کی مدد سے ہم لوگ خدمت پیغمبر میں آئے
نار خیر فتح ہو چکا تھا مال غنیمت کی تقسیم ہو رہی تھی پیغمبر نے مسلمانوں سے ہم لوگوں
کو ملکر سفارش کی مسلمانوں نے اپنے حصوں میں ہمیں بھی شریک کر لیا جس طرح اور تمام مسلمانوں نے
انہوں میں حصہ پایا ہم نے بھی حصہ پایا یہ حدیث تنام ابو ہریرہ نے بیان کی ہے اور

تیسری وجہ یہ ہے کہ ابو ہریرہ نے اس حدیث میں بیان کیا ہے کہ پیغمبر نے فرمایا
 لیاخذ کل رجل منکم براسہ احدہ فان هذا منزل حضرة الشیطان
 قال ففعلنا ہر شخص اپنی سواری کا سر پکڑنے کے اس جگہ شیطان آ موجود ہوا
 ابو ہریرہ کہتے ہیں کہ چنانچہ ہم نے تعمیل حکم پیغمبر کی۔ ہم گزشتہ صفحات میں وضاحت
 کر چکے ہیں کہ شیطان پیغمبر کے پاس بھی پھٹکتا نہیں سکتا تھا اور یہ بھی ہر شخص
 جانتا ہے کہ ابو ہریرہ کو اس وقت تو کھانے کو بھی نصیب نہ تھا دوسروں کے
 ٹکڑوں پر گزراوقات تھی سواری ان کے پاس کہاں سے آتی۔

چوتھی وجہ یہ ہے کہ ابو ہریرہ نے اس حدیث میں یہ بھی بیان کیا ہے کہ
 شمر دعا بالماء فتوضا ثم سجد سجد تین ثم صلی صلاۃ الغد
 پیغمبر نے پانی منگایا وضو کیا دو سجدے کیے پھر نماز صبح پڑھی۔
 نماز صبح تو پیغمبر نے اس لیے پڑھی ہوگی کہ فوت ہو گئی تھی آپ نے قضا کی ہوگی
 لیکن دو سجدے کرنے کی وجہ ہماری سمجھ میں خاک نہ آئی۔ فاضل نووی شارح صحیح مسلم
 بھی اس چیز کو گول کر گئے۔

پانچویں وجہ یہ ہے کہ فوج اور سردار فوج کا ہمیشہ سے یہ طریقہ رہا کہ کچھ پہرے
 ہوا کرتے ہیں جب فوج والے سوتے ہیں تو وہ پہرے دار جاگ کر پہرا دیا کرتے ہیں
 خصوصاً وہ پہرا تو اس وقت اور سختی کے ساتھ دیا جاتا ہے جب فوج کے ہمراہ

(بقیہ حاشیہ صفحہ ۱۴۹) کسی صحابی سے اس مضمون کی روایت دار و نہیں ہوئی لیکن ابو ہریرہ
 ابو ہریرہ کو حسب عادت سچا سمجھتے ہوئے اس روایت کو بھی صحیح سمجھ لیا اور بطور مسلمات خبر دیا
 ان کی موجودگی بھی بیان کرنے لگے مگر حقیقتاً خیر میں ان کی موجودگی کا کوئی ثبوت نہیں۔
 صحیح درست وہی بات ہے جو ہمارے ائمہ اہلبیت علیہم السلام سے منقول ہے کہ جب پیغمبر
 خیر سے لپٹ کر آئے ہیں تب ابو ہریرہ مدینہ پہنچے اور اسلام لائے۔

شاہ بھی موجود ہو اور دشمن کے شیخون مارنے کا ہر وقت خطرہ لاحق ہو۔ پیغمبر کے
 لشکر میں بہت سے منافق تھے جو ہر وقت سازشیں کرتے رہتے اور پیغمبر کی جان
 بے کی تدبیر میں کرتے رہتے تھے لہذا کیونکر ممکن ہے کہ پیغمبر فوج کے اس معمولی
 سوار سے بھی پہلو ہتی کرنے کے مرتکب ہوں، آپ نے پہرے دار نہ رکھے ہوں جو
 جنگ کر فوج کی پہرے داری کریں اور اپنے کو بھی خطرے میں ڈالا ہو اور فوج کو بھی
 پیغمبر اس ضروری تدبیر سے غافل تصور کیے ہی نہیں جاسکتے۔ اب سوال
 ہے کہ اگر پیغمبر اور فوج والے سو بھی گئے تھے تو کیا پریدار بھی سو گئے تھے۔
 چھٹی وجہ یہ ہے کہ پیغمبر اس واقعہ میں ایک ہزار چھ سو لشکریوں کے ہمراہ تھے
 جن میں دو سو سوار تھے باقی چودہ سو پیادہ تھے اور یہ بات عادتاً ناممکن ہے کہ
 اس رات پوری کی پوری فوج محو خواب رہی ہو کوئی بھی نہ جاگا ہو اور نماز صبح کیلئے
 سب کو نہ جگایا ہو۔ مان بھی لیا جائے کہ سب پر اتنی نیند مسلط تھی کہ کوئی بھی بیدار
 نہ ہوا تو کیا دو سو گھوڑوں کے سنبھالنے سے بھی کوئی بیدار نہ ہوا ہوگا، کیا گھوڑے
 بھی سب کے سب سو رہے تھے اور صبح کے وقت اپنے چارہ کھاس تک سے غافل
 رہے۔ یہ آخر کس نشہ کی نیند تھی کہ ۱۶ سو آدمی سب کے سب محو خواب، دو سو گھوڑے
 بھی نیند میں چور نہ کوئی انسان جاگانے حیوان بیدار ہوا۔

① گائے اور بھیڑیے کا فصیح زبان عربی میں باتیں کرنا

بخاری و مسلم نے ابو ہریرہ سے روایت کی۔ ابو ہریرہ بیان کرتے ہیں:-

قال صلی رسول اللہ صلاۃ	پیغمبر نے ایک مرتبہ صبح کی نماز پڑھی پھر
الصبح ثم اقبل علی الناس	مسلمانوں کی طرف متوجہ ہوئے اور ارشاد فرمایا
فقال بینا رجل یسوق بقرة	ایک شخص ایک گائے ہنکائے لیے جا رہا تھا کہ

اذرا کہہا فضر بہا۔ فقالت:
 انا لم نخلق لہذا انا خلقنا
 للحرث! فقال الناس:
 سبحان اللہ بقرۃ تکلم!
 قال فانی او من بہذا
 انا و ابو بکر و عمر و ما ہما
 شم۔ و بینا رجل فی غنمہ
 اذ عد الذئب فذہب
 منها بشاة فطلبہا حتی
 استنفذہا منہ فقال لہ
 الذئب: استنفذتہا منی!
 فمن اہا یوم السبع؟ یوم
 لاسراعی لہا غیری! فقال
 الناس: سبحان اللہ ذئب
 یتکلم! قال فانی او من
 بہذا انا و ابو بکر و عمر
 و ما ہما شم۔

اس پر بیٹھ گیا اور اسے مارا، وہ گائے بولی اس
 سواری کے لیے نہیں پیدا کی گئی بلکہ میں کہتی
 کے لیے پیدا کی گئی ہوں۔ پیغمبر کے پاس بیٹے
 ہوئے لوگوں نے کہا سبحان اللہ گائے بھی کہیں
 بولتی ہے۔ آں حضرتؐ نے فرمایا گائے کے
 بولنے پر میں بھی ایمان رکھتا ہوں اور ابو بکر
 عمر بھی ایمان رکھتے ہیں۔ ابو بکر و عمر وہاں موجود
 نہ تھے۔ نیز آں حضرتؐ نے ارشاد فرمایا ایک شخص اپنی بکری
 چرارہا تھا ایک بھیڑیا آیا اور ایک بکری اٹھائے گا
 وہ شخص اس بھیڑیے کے پیچھے دوڑا اور بھیڑیے کے
 منہ سے بکری چھین لی، اس پر بھیڑیے نے کہا
 تم نے یہ بکری مجھ سے چھین لی؟ یوم السبع اس
 بکری کو کون بچائے گا جبکہ میرے سوا کوئی اس
 بکری کا نگراں نہ ہوگا۔ پیغمبر کے ارشاد کو سن کر
 لوگوں نے کہا سبحان اللہ بھیڑیا بھی بولتا ہے!
 آں حضرتؐ نے فرمایا میں اس پر ایمان رکھتا ہوں
 اور ابو بکر و عمر بھی اس پر ایمان رکھتے ہیں ابو بکر
 و عمر وہاں موجود نہ تھے۔

ابو ہریرہؓ نے نئی باتیں بیان کرنے کے بڑے شائق تھے اس شوق نے
 ایسی ایسی باتیں ان کی زبان سے نکلوائی ہیں جو دیدہ نہ شنیدہ جن کا عادتاً وقوع میں
 نہ آتا۔ صحیح بخاری جلد ۲ ص ۱۹۱ صحیح مسلم جلد ۲ ص ۱۳۱ فضائل ابی بکرؓ امام احمد جلد ۲ ص ۱۳۱

آنا ممکن! کیا کیا مزے کی حدیث بیان کی ہے کہ سینے اور سر ڈھینے - پتھر
جانب موسیٰ کے کپڑے لے بھاگا - موسیٰ نے ملک الموت کی آنکھیں پھوڑ ڈالیں -
جانب ایوب پر سونے کی ٹنڈی آ کے گری -

جوابات کی خدا کی قسم لا جواب کی پانچشس میں لگائی کرن آفتاب کی
اس حدیث میں ابو ہریرہ نے بیان کیا ہے کہ ایک گائے اور ایک بھیڑیے نے
نصح زبان عربی میں گفتگو کی - کسی کی عقل میں یہ بات آ سکتی ہے - کوئی شخص
اس کا تصور بھی کر سکتا ہے - ایسی باتیں اگر ہو بھی سکتی ہیں تو اس وقت جب خداوند عالم
کو اپنے پیغمبر کی صداقت اور نبوت کا ثبوت دنیا کو دینا مقصود ہوتا ہے بطور چیلنج
اس قسم کے ناممکن و خارق عادت افعال ظہور میں آتے ہیں کہ دیکھو ہمارا پیغمبر
اس امر پر قادر ہے کہ ع گنگ کو ماہر انداز تکلم کر دے - لیکن ابو ہریرہ نے
جس گائے اور بھیڑیے کا ذکر کیا ہے وہاں نہ تو کسی نبی کا ذکر ہے اور نہ نبوت کا
نہ کسی چیلنج کا - لہذا بے سبب بے ضرورت خواہ مخواہ قدرت کو اس کرشمہ نمائی
کی کیا حاجت لاحق ہوئی -

معجزات و خارق عادت باتیں کھیل ٹھٹھا تو نہیں کہ بے کار فضول ظہور میں
آئی رہیں - اور ابو بکر و عمر کا نام جو انھوں نے ضمیرہ کے طور پر اس حدیث میں چکا دیا
ہے اس سے کون سی فضیلت ان دونوں حضرات کی ثابت ہو گئی - کاش ابو بکر و
عمر کے زمانے میں ابو ہریرہ نے یہ حدیث بیان کی ہوتی اور یہ دونوں حضرات بھی
سنے ہوتے تو اس وقت ابو ہریرہ کو اپنی قدر و عافیت معلوم ہوتی مگر ابو ہریرہ نے
اپنی ندرت پسند طبیعت کی سیری کے لیے یہ حدیث اس وقت بیان کی جب
کوئی ٹوکنے والا موجود نہ تھا -

(۱۸) ابو بکر کا ۹۱ سالہ ہجری میں افسر حج مقرر کیا جانا اور اسی سال ابو ہریرہ کا برأت کا اعلان پڑھ کر سنانا

بخاری و مسلم نے حمید بن عبد الرحمن بن عوف سے روایت کی ہے کہ

ابو ہریرہ نے ان سے بیان کیا -

ان ابا بکر الصديق بعثه
في الحجة التي امره عليها
رسول الله قبل حجة الوداع بسنة
يوم النحر في رهط يوذنون
في الناس ان لا يحج بعد العام
مشرك ولا يطوف بالبيت عريان^۱

ابو بکر جس سال افسر حج مقرر ہوئے تھے
حجۃ الوداع سے ایک سال قبل تو انھوں نے
ابو ہریرہ کو قربانی کے دن ایک جماعت کے
ساتھ بھیجا تا کہ لوگوں میں یہ اعلان کر دیں کہ
اس سال کے بعد کوئی مشرک حج نہ کرے نہ
کوئی شخص برہنہ خانہ کعبہ کا طواف کرے۔

بخاری نے انھیں حمید سے اور انھوں نے ابو ہریرہ سے یہ حدیث بھی روایت

کی ہے :-

قال بعثني ابو بکر الصديق
في تلك الحجة في مؤذنين بعثهم
يوما للنحر يوذنون بمني ان لا يحج
بعد العام مشرك ولا يطوف
بالبيت عريان (قال)
نحرا سادات النبي بعلي فامره

ابو ہریرہ بیان کرتے ہیں کہ اس حج میں ابو بکر
نے مجھے قربانی کے دن اعلان کرنے والوں کے
ساتھ بھیجا تا کہ مقام منیٰ میں یہ اعلان ہم لوگ
کریں کہ اس سال کے بعد کوئی مشرک حج نہ کرے
اور نہ کوئی شخص خانہ کعبہ کا برہنہ طواف کرے۔
ابو ہریرہ بیان کرتے ہیں کہ پھر پیغمبر نے علی کو بھی

۱۔ صحیح بخاری پارہ ۱ ص ۱۹۲ کتاب الحج باب لا يطوف بالبيت عريان صحیح مسلم جلد ۱ ص ۱۵۵
باب لا يحج بالبيت مشرك ولا يطوف بالبيت عريان ۱۲

ان یوزن ببراءۃ فاذن معنا
علی فی اہل منی یوالخو الحدیث

ساتھ کر دیا اور حکم دیا کہ وہ بھی براءت کا اعلان
کریں چنانچہ انھوں نے بروز قربانی اہل منی
میں ہمارے ساتھ اعلان کیا۔

شام کی سیاست سے نہ تو یہ بات بعید و تعجب خیز تھی کہ ابو ہریرہ و حمید کو
یہ حدیث بیان کرنے پر مجبور کیا گیا ہو نہ یہی امر چنداں باعث حیرت ہے کہ خود ان
دووں نے شامی حکومت کی خوشامد و چاپلوسی میں یہ حدیث گڑھسی ہو۔ ابو ہریرہ شام
گئے ہی تھے اس لیے کہ اپنے کاروبار کو خوب ترقی دیں اور من گڑھت حدیثیں بیان
کر کے درہم و دینار سے اپنا گھر بھر لیں اس وقت دنیا شاہان بنی امیہ کے قدموں
میں تھی اور وصی و آل بنی پرہمت تراشی سے بہتر اور نفع بخش تجارت اس زمانہ
میں کوئی نہ تھی۔

یہ حمید منجملہ ان لوگوں کے ایک تھے جو معاویہ کے لیے خاص طور سے تیار کیے
گئے تھے تاکہ اس قسم کی حدیثیں جہاں تک ہو سکے اختراع کریں اور دنیا کو دکھانے
کے لیے عبادت و پرہیزگاری کا لبادہ اوڑھے رہیں اور دشمنان علی سے حدیثیں
من سن کر روایت کریں۔ یہ علی کی دشمنی و عداوت میں بنی امیہ کی کسی فرد سے بھی سمجھے
نہیں تھے اور ہونا بھی چاہیے تھا کیونکہ ہندہ جگر خوارہ حبیبی عورتوں ہی کی کوکھ سے
پیدا ہوئے تھے۔ ان حمید کی ماں ام کلثوم عقیبہ بن ابی معیط کی بیٹی اور ولید بن عقیبہ
کی حقیقی بہن تھی اور ان کی نانی عثمان بن عفان کی ماں تھی یہ تو مادری سلسلہ نسب تھا

۱۔ صحیح بخاری پارہ ۳ ص ۱۹۴ تفسیر سوزہ نہایت اعلیٰ حمید نے معاویہ سے حدیث سنی چنانچہ
وہ صحیح بخاری میں موجود ہے نعمان بن بشیر سے حدیث سنی وہ صحیح مسلم میں موجود ہے ان کے
غلادہ بنیرہ بن شعبہ ابن زبیر مردان اور انھیں جیسے بہت سے دشمنان علی سے اس نے
حدیثیں سنیں اور روایت کی۔

باپ تھے عبدالرحمان بن عوف اُن کا حال کس سے پوشیدہ ہے۔ علی سے دشمنی اور بروز شوری عثمان کی طرف داری دنیا جانتی ہے لہذا کرلیا ایک خود کڑوا دوسرے نیم چڑھا۔ حمید و ابو ہریرہ نے اس میں گڑبخت حدیث میں ایسا کر لیا ہوا اور دونوں نے مل کر اس حدیث کو شہرت دی ہو تو کون سے تعجب کی بات ہے۔

ہم جن اسباب سے اس حدیث کو باطل قرار دیتے ہیں اُن میں سے ایک واضح سبب یہ ہے کہ خود انھیں ابو ہریرہ نے (بنی امیہ کی حاشیہ نشینی اختیار کرنے کے قبل) یہ حدیث بیان کی تھی ۱۔

پیشپیر نے جن لوگوں کو علی کے ہمراہ اعلان برائے	كنت في البعث الذین
کے لیے روانہ کیا تھا ان لوگوں میں میں بھی تھا۔	بعثهم رسول الله مع علي
ابو ہریرہ کے لڑکے محرر نے پوچھا کہ آپ لوگوں نے	ببرائة فقال له ولادة المحرر:
جا کر اعلان کیا کیا؟ ابو ہریرہ نے کہا کہ ہم نے	فبعثتم تنادون؟ قال: كنا
یہ اعلان کیا کہ جنت میں مومن ہی جائیں گے	نقول لا يدخل الجنة الا مومن
اور اس سال کے بعد کوئی مشرک حج نہ کرے	ولا يحج بعد العام مشرك و
اور نہ خانہ کعبہ کا کوئی برہمنہ ہو کر طواف کرے	لا يطوف بالبيت عريان
اور جس کے اور رسول کے درمیان کوئی معاہدہ	ومن كان بینه وبين رسول الله

۱۔ عبدالرحمان کی زوجہ ام کلثوم بنت عقبہ حضرت عثمان کی ماورسی بہن اور ولید کی حقیقی بہن تھیں ۲۔ امام حاکم نے مستدرک جلد ۲ تفسیر سورہ برات میں اس حدیث کو لکھا ہے اور صحیح قرار دیا ہے علامہ ذہبی نے بھی اس حدیث کے صحت کی صراحت کرتے ہوئے تلخیص مستدرک میں باقی رکھا ہے۔ امام احمد نے مستدرک جلد ۲ ص ۲۹۹ میں بھی اس حدیث کو لکھا ہے اُن کی لفظیں یہ ہیں كنت مع علي حين بعث رسول الله الى اهل مكة من حضرت علي کے ہمراہ تھا جبکہ آپ کہاں حضرت نے اہل مکہ کی طرف روانہ کیا۔

عہد فاجلہ الیٰ اربعۃ وہ بس چار مہینے تک باقی رہے گا۔ میں نے
 شہر فنادیت حتیٰ صلح اس اعلان کو بہت چیخ کر سنایا یہاں تک کہ
 صوتی - میری آواز پھٹ گئی -

ابو ہریرہ کی یہ حدیث مستند و موثق طریقوں سے ثابت و مسلم ہے اس حدیث میں
 ابو ہریرہ نے کہیں بھی ابوبکر کا نام نہیں لیا بلکہ یہ صراحت کی ہے کہ سورہ برأت کے
 موقع پر پیغمبر نے جن لوگوں کو بھیجا تھا انھیں علی کی ہمراہی میں۔ علی کو حاکم و افسر
 اور باقی صلب لوگوں کو ان کا تابع بنا کر بھیجا تھا۔ اسی افسری کو ابو ہریرہ نے
 مذکورہ بالا حدیث میں ابوبکر کے سر منڈھا ہے۔ لہذا جب اس موخر الذکر حدیث میں
 ابو ہریرہ بیان کرتے ہیں کہ پیغمبر نے ہمیں علی کی معیت میں بھیجا تھا تو پھر مذکورہ بالا
 حدیث کے کیا معنی؟ کہ قربانی کے دن اعلان کرنے والوں کے ساتھ ابوبکر نے مجھے
 بھیجا اور یہ کیوں کہا کہ پھر پیغمبر نے علیؑ کو ساتھ کر دیا کہ وہ بھی ہمارے ساتھ اعلان کریں

ملائے ابو ہریرہ کے اس فقرہ فاجلہ الیٰ اربعۃ شہر کو غلط قرار دیا ہے کیونکہ
 ابو ہریرہ نے اس موقع پر جو خطبہ ارشاد فرمایا تھا اس میں یہ جملہ تھا ومن کان له عہد من
 المشرکین فاجلہ الیٰ امدۃ بالغاما بلغ و من لیس له امد فاجلہ الیٰ اربعۃ
 شہر۔ جن مشرکین میں سے جس کسی کے ساتھ رسول نے معاہدہ فرمایا ہے تو جو مدت اس عہد نامہ
 میں مقرر کی جا چکی ہے اس مدت تک وہ معاہدہ برقرار رہے گا اور جس معاہدہ میں کوئی مدت
 مذکور نہیں وہ صرف چار مہینے تک نافذ العمل ہے۔ بظاہر یہ معلوم ہوتا ہے کہ ابو ہریرہ اس
 اہم جگہ میں بھی نہیں خواہ مخواہ کے دعوے دار ہیں کہ میں بھی علی کے ساتھ بھیجا گیا تھا اسی لیے
 اعلان کی صحیح لفظیں انھیں یاد نہ رہ سکیں۔ ابو ہریرہ سے یہ کوئی تعجب کی بات بھی نہیں
 وہ اکثر اہم چیز ایسے مواقع پر اپنی موجودگی کا دعویٰ کر دیا کرتے تھے جہاں وہ رہے ہی نہیں
 کالیے بات کچھ ہوا کرتی اور بیان کچھ کر دیا کرتے۔ جیسا کہ آئندہ ہم مزید وضاحت کریں گے۔

ایک حدیث میں علیؓ کو افسر حج بناتے ہیں اور ایک میں ابو بکرؓ کو ایک بام و دو ہزار اسی کا نام ہے۔

میں خبردار اصل حقیقت کی وضاحت کیے دیتا ہوں۔

۱۔ صحیح واقعہ کیا تھا؟ مختصر تفصیل اس واقعہ کی یہ ہے کہ جب سورہ برأت پیغمبرؐ پر نازل ہوئی تو آپؐ نے ابو بکرؓ کو اسے دے کر بھیجا تا کہ بروز حج سارے مجمع کو پڑھ کر سنا دیں اور اعلان کر دیں کہ ”اللہ اور رسول مشرکین سے بے تعلق ہیں اُن سے اب تک جو معاہدے تھے وہ ختم کیے جاتے ہیں اور اس سال کے بعد پھر مکہ میں کوئی مشرک قدم نہ رکھے نہ کوئی شخص خانہ کعبہ کا برہنہ طواف کرے“ ابو بکرؓ سورہ کو لے کر زیادہ دور نہ گئے ہوں گے کہ خداوند عالم کی طرف سے پیغمبرؐ پر وحی نازل ہوئی کہ لا یودی عنک الا انت اور اجل منذک اسے پیغمبرؐ اس کام کو یا تو خود انجام دے یا اسے بھیجو جو تم سے ہو۔ آپؐ نے علیؓ کو بلایا حکم دیا کہ جلد جا کر ابو بکرؓ سے طواف سورہ برأت لے کر مکہ جاؤ اور خدا و رسول کی طرف سے یہ اعلان تم جا کر کر آؤ اور اس موسم حج کی افسری پیغمبرؐ نے علیؓ کو بخشی انھیں حکم دیا کہ ابو بکرؓ کو اختیار دینا کہ چاہے تمھارے ساتھ تمھاری ماتحتی میں جائیں یا مدینہ لوٹ آئیں۔ علیؓ پیغمبرؐ کے ناقہ عضبا پر سوار ہوئے اور ابو بکرؓ کو راستہ میں جالیا، ابو بکرؓ نے علیؓ سے پوچھا کیسے آنا ہوا ابو الحسن؟ علیؓ نے کہا پیغمبرؐ نے مجھے حکم دیا ہے کہ میں تم سے آیات لے لوں اور اپنی زبان سے جا کر معاہدہ کی منسوخی کا اعلان کروں تمھیں اختیار ہے میرے ساتھ چلو یا رسول کے پاس پلٹ جاؤ۔ ابو بکرؓ نے کہا میں پلٹ ہی جاؤں گا۔ علیؓ

۲۔ علامہ طاہری مجمع البیان جلد ۳ ص ۳۱ میں اس واقعہ کا تذکرہ کرتے ہوئے لکھتے ہیں کہ ہمارے اصحاب نے روایت کی ہے کہ پیغمبرؐ نے حضرت کو موسم حج کا افسر مقرر کیا اور آپؐ نے جب جا کر ابو بکرؓ سے طواف لے لیا تو وہ مدینہ پلٹ آئے ۱۲۔ ۱۳ اگر یہ اعتراض کیا جائے کہ کیونکر ممکن ہے کہ پیغمبرؐ سورہ برأت

(فقہ حاشیہ صفحہ ۱۵۸) ابوبکر کو دیں کہ جا کر حج کے مقام پر مشرکین کو پڑھ کر سناؤ اور قبل
 اس کے کہ حج کا وقت آئے آپ انھیں معزول کر دیں عمل کا وقت آنے سے پہلے حکم کو
 منسوخ کر دینے کے کیا معنی؟ یہ تو نہ خدا ہی کے لیے جائز نہ رسول ہی کے لیے جائز کہ ایک
 ان میں سے کسی کے لیے کوئی حکم دیں اور قبل اس کے کہ وہ وقت آئے اس حکم کو منسوخ کر دینا
 اس کا جواب یہ ہے کہ ایسا نہیں ہے بلکہ پیغمبر کا ابوبکر کو جانے کا حکم دینا اور پھر حج کا
 وقت آنے سے پہلے ان کو واپس بلا لینا بتاتا ہے کہ حضرت ابوبکر حقیقتہً صرت مکہ کی
 طرف جانے کے مکلف کیے گئے تھے۔ تبلیغ سورہ برأت تو بعد کی چیز تھی اصل حکم انھیں یہ تھا
 کہ وہ فقط مکہ کی طرف سورہ برأت لے کر روانہ ہو جائیں۔ تاکہ وہ جب کچھ راستہ طے کر لیں
 واپس واپس بلا لیا جائے اور ان کی جگہ علی کو بھیجا جائے اور اس طرح علی کی فضیلت
 ظاہر ہو جو شروع ہی میں بھیج دینے پر ہرگز ظاہر نہ ہوتی۔ مثال کے طور پر پوچھ لیا جاتا ہے
 کہ خداوند عالم نے بظاہر حالات جناب ابراہیم کو ذبح اسماعیل کا حکم دیا اور جب
 ابراہیم آمادہ ذبح ہوئے اسماعیل کو زمین پر لٹایا، خدا کا حکم پہنچا کہ تم نے خواب کو سچ کر دکھایا
 معلوم ہوا کہ فی الحقیقت جناب ابراہیم ذبح کر دینے پر مامور نہیں ہوئے تھے بلکہ ذبح کے
 بعد الیٰ مراحل ذبح کے مقدمات بجالانے پر مامور تھے تاکہ اس قوت قلب کے مظاہرہ کی
 وجہ سے ابراہیم و اسماعیل دونوں کے وہ عظیم الشان فضائل آشکارا ہوں جس سے جاہل لوگ
 اٹم تھے لہذا جس طرح اس واقعہ کے متعلق ”عمل کا وقت آنے سے پہلے حکم کا منسوخ
 ہونا“ نہیں کہا جاسکتا، اسی طرح ابوبکر کا حکم دیا جانا اور پھر راستہ سے پلٹا لیا جانا بھی نہیں۔
 وہاں حقیقت مقدمات ذبح عمل میں لانے پر ابراہیم مامور تھے۔ یہاں ابوبکر مکہ کی طرف سفر کرنے کے مامور
 تھے نہ ان ذبح کر دینے ہی کا حکم تھا نہ یہاں تبلیغ سورہ برأت ہی کا حکم تھا۔ وہاں خلیل کو مقدمات
 ذبح کا حکم دیا گیا تاکہ ابراہیم و اسماعیل کی فضیلت آشکار ہو۔ یہاں ابوبکر کو مکہ جانے کا
 حکم دیا گیا تاکہ راستہ سے انھیں پلٹا کر علی کو بھیجا جائے اور علی کی فضیلت آشکارا

باقی حاجیوں کو لے کر مکہ پہنچے اور ابو بکر مدینہ واپس آئے اور خدمت پیغمبر میں
 آکر عرض کی یا رسول اللہ پہلے تو آپ نے مجھے امتیازی درجہ دیا حج کی افسری
 اور سورہ براءت کی تبلیغ کا شرف عنایت فرما کر روانہ کیا اور حب میں روانہ ہو گیا
 تو آپ نے واپس بلا لیا، کیا خطا مجھ سے ہوئی؟ کیا میرے بارے میں قرآن کی
 کوئی آیت اُتری؟ آنحضرتؐ نے فرمایا، نہیں۔ البتہ جبریل امین خدا کا یہ پیغام
 میرے پاس لے کر آئے کہ اس کام کو یا تو تم خود انجام دو یا وہ انجام دے جو
 تم سے ہو۔ اور علی مجھ سے ہیں میری طرف سے علی ہی کاموں کو انجام دے سکے
 ہیں۔ یہ مختصر واقعہ ہے اور اس کے متعلق ائمہ طاہرین سے متواتر حدیثیں مروی
 ہیں (دیکھیے تفسیر قمی اور امشاد جناب شیخ مفید)

۴۔ جمہور اہلسنت کی روایتوں سے بھی مذکورہ بالا عبادت کی پوری پوری
 تائید ہوتی ہے خود حضرت ابو بکر کی یہ صریحی واضح حدیث ہے۔ حضرت ابو بکر
 بیان کرتے ہیں:-

قال: ان النبی بعثنی پیغمبر نے مجھے سورہ براءت دے کر روانہ کیا
 ببواعة لاهل مکة لا یحج بعد لعام تاکہ میں اہل مکہ کے سامنے جا کر اعلان کر دوں
 مشرک ولا یطوف بالبيت کہ اس سال کے بعد کوئی مشرک حج نہ کرے۔

(بقیہ حاشیہ صفحہ ۱۵۹) کی جگہ اسی طرح جنگ خیبر کے موقع پر پیغمبرؐ نے اظہار فضیلت علی کے لیے
 پہلے ابو بکر کو سردار فوج مقرر کر کے بھیجا وہ شکست خوردہ واپس آئے پھر عمر کو بھیجا وہ بھی شکست
 کھا کر واپس آئے۔ ابن دوفوں کے واپس آجانے کے بعد پیغمبرؐ نے فرمایا کہ کل میں علم اسے دوں گا
 جس کے ہاتھوں پر خدا فتحیابی بخشے گا جو اللہ و رسول کو دوست رکھتا ہے اور جسے اللہ و رسول
 دوست رکھے ہیں اور پیغمبرؐ نے علم علی کو دیا اور خدا نے علی ہی کے ہاتھوں پر فتح عنایت فرمائی اور آپ کی
 وہ عظمت و جلالت اچھوتی ہوئی جو شروع ہی میں بھیج دینے پر نہ ظاہر ہوتی۔ ایسے بہت واقعات تاریخ میں
 درج ہوئے ہیں۔

رِجَالٌ وَلَا يَدْخُلُ الْجَنَّةَ
 إِلَّا بِمَنْ مَسَلَتْهُ وَمَنْ كَانَ
 بَيْنَهُ وَبَيْنَ رَسُولِ اللَّهِ مَدَدَةٌ
 رَجُلُهُ إِلَى مَدَدَتِهِ وَاللَّهُ بَرِيءٌ
 مِنَ الْمُشْرِكِينَ وَرَسُولُهُ (قَالَ)
 نَهَتْ بِهَا ثَلَاثًا ثَمَرَاتُ
 رَسُولِ اللَّهِ لَعَلِّي: الْحَقُّ أَبَا بَكْرٍ
 تَوَدَّ عَلِيٌّ وَبَلَّغَهَا أَنْتَ
 (قَالَ) فَفَعَلَ عَلِيٌّ ذَلِكَ
 وَرَجَعَتْ إِلَى الْمَدِينَةِ فَلَمَّا
 قَامَتْ عَلَى النَّبِيِّ بَكِيَّتٌ
 إِلَيْهِ وَقُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ حَدِّثْ
 لِي شَيْئًا قَالَ: مَا حَدَّثَ
 نَبِيَّكَ إِلَّا خَيْرٌ وَلَكِنِّي أَمَرْتُ
 أَنْ لَا يَبْلُغَهَا إِلَّا أَنَا وَرَجُلٌ مَعِيَ -

(مسند امام احمد جلد ۱ ص ۲)

و خانہ کعبہ کا کوئی شخص برہنہ طواف کرے اور
 اور جنت میں مسلمان ہی جائے گا اور جس کے
 اور رسول کے درمیان کوئی ممد ہوا ہے پہلے سے
 ہے وہ بس مقررہ وقت تک نافذ ہے گا۔ تو وسیع
 نہ ہوگی۔ اور اللہ اور اُس کا رسول مشرکین سے
 بری ہیں۔ ابو بکر کہتے ہیں کہ میں نے تین دن
 کی راہ طے کی ہوگی کہ پیغمبر نے علی سے کہا کہ
 ابو بکر سے جا کر ملو اور انھیں میرے پاس واپس
 کر دو اور خود جا کر تبلیغ کرو چنانچہ علی نے ایسا
 ہی کیا اور میں مدینہ واپس گیا جب میں حاضر خدمت
 پیغمبر ہوا تو رد پڑا اور عرض کی یا رسول اللہ
 کیا میرے متعلق کوئی نئی بات ہوئی؟ پیغمبر نے کہا
 کوئی نئی بات نہیں جو ہو اچھا ہی ہوا البتہ
 مجھے حکم دیا گیا ہے کہ سورہ برأت کی تبلیغ یا تو
 خود کروں یا وہ شخص کرے جو مجھ سے ہو۔

غور کرنے کی بات ہے اگر تبلیغ سورہ برأت ابو بکر ہی کیے ہوتے تو پھر روتے
 کہیں اور نا اسی وجہ سے تو ہوا کہ عہدہ پانے کے بعد معزول کر دیے گئے۔

اسی مضمون کی ایک حدیث حضرت علی سے مروی ہے جس میں آپ فرماتے
 کہ جب سورہ برأت کی دس آیتیں نازل ہوئیں تو پیغمبر نے ابو بکر کو بلایا اور انھیں
 آیتیں دے کر بھیجا کہ اہل مکہ کو جا کر سناؤ پھر آپ نے مجھے بلا کر کہا جا کر

ابوبکر سے ملو جہاں بھی ان سے ملاقات ہو جائے نوشتہ اُن سے لے لو اور خود اہل مکہ کے پاس جا کر پڑھ کر سنا دو۔ چنانچہ میں ابوبکر سے جا ملا اور ان سے وہ نوشتہ لے لیا اور ابوبکر پیغمبر کے پاس ملیٹ آئے اور عرض کیا یا رسول اللہ کیا میرے بارے میں کوئی آیت اُتری ہے آپ نے فرمایا، نہیں، البتہ جب چاہو یہ حکم لے کر آئے تھے کہ تمھاری طرف سے ادا لے فرمائے یا تو تم خود کرو یا وہ شخص کرے جو تم سے ہو۔ (مسند امام احمد جلد ۱ ص ۱۵۱)

ایک اور مقام پر امیر المومنین نے فرمایا ”پیغمبرؐ نے تبلیغ برأت کے لیے ابوبکر کو اہل مکہ کی طرف روانہ کیا پھر مجھے اُن کے پیچھے بھیجا اور ارشاد فرمایا نوشتہ ابوبکر سے جا کر لے لو اور تم خود لے کر جاؤ۔ چنانچہ میں نے ابوبکر کو راستہ میں جا لیا اُن سے نوشتہ لے لیا وہ محزون و غمگین مدینہ ملیٹ آئے اور آگوست پیغمبرؐ میں عرض کی یا رسول اللہ کیا میرے بارے میں کوئی آیت نازل ہوئی؟ آپ نے فرمایا نہیں البتہ مجھے یہ حکم ہوا کہ یا تو میں خود تبلیغ کروں یا میرے اہلبیت میں سے کوئی مرد کرے۔ (خصائص نسائی ص ۲ مسند امام احمد - نیز دیگر محققین و محدثین نے بھی اس حدیث کی روایت کی ہے۔)

یہی مضمون ابن عباس کی ایک مشہور حدیث میں ہے انھوں نے ایک مرتبہ امیر المومنینؑ کے دشمنوں کو قائل کرتے ہوئے حضرت کے فضائل اور اسباب فضیلت میں ایک طولانی تقریر کی تھی جس میں یہ بھی کہا تھا۔

ثم بعث رسول الله ابا بكر	پھر پیغمبرؐ نے ابوبکر کو سورہ برأت دے کر
لبسوا ثوب التوبه فبعث عليا	بھیجا اور اُن کے پیچھے فوراً ہی علیؑ کو روانہ کیا
خلفه فاخذ هامنه و	علیؑ نے اُن سے وہ سورہ جا کر لے لی اور
قال: لا يذهب بها الا رجل	اُن حضرت نے ابوبکر سے کہا اس سورہ کو

ہومنی و انا منہ لہ | یا تو میں خود لے کر جاسکتا ہوں یا وہ جو مجھ سے ہو۔
 دشمنان و حاسدین علی نے ابن عباس کی زبانی علی کی یہ فضیلت سن کر چون و
 چراہنگ نہ کی۔ اگر حضرت ابو بکر اس موسم حج کے امیر ہوتے تو دشمنان علی چپ نہیں
 رہتے ابن عباس کے آگے سر نہ جھکا دیتے مگر ابن عباس نے بات ہی ایسی کہی تھی
 بے جھٹلانا ناممکن تھا۔

ابن عباس جو حبو الامۃ کے لقب سے یاد کیے جاتے ہیں انھیں نہ جانے
 کتنے مواقع ایسے پیش آئے جہاں انھوں نے بباہنگ دہل علی کی افضلیت کا تذکرہ
 کیا اور اعلان حق سے باز نہ رہے۔

ایک مرتبہ کا واقعہ انھیں ابن عباس کی لفظوں میں سنئے "میں ایک مرتبہ
 مدینہ کے راستوں میں کسی راستہ پر عمر کے ہمراہ چل رہا تھا عمر نے کہا اے ابن عباس
 میں تو تمہارے صاحب (حضرت علیؑ) کو مظلوم ہی تصور کرتا ہوں" میں نے اپنے
 جی میں کہا کہ یہ آج مجھ سے بازی نہ لے جاسکیں گے۔ میں نے کہا سرکار! تو ان پر
 جو ظلم ہوا ہے اس کی تلافی کر دیجیے (یعنی خلافت ان کے حوالہ کر دیجیے) اس پر
 انھوں نے اپنا ہاتھ میرے ہاتھ سے نکال لیا اور غراتے ہوئے آگے بڑھ گئے پھر
 ٹہرے، میں جلدی سے آگے بڑھ کر جا ملا۔ انھوں نے کہا اے ابن عباس میرا
 خیال ہے کہ لوگوں نے علی کو جو خلیفہ نہ ہونے دیا تو اس کی وجہ یہ تھی کہ لوگوں نے
 انھیں کم سن سمجھا میں نے عرض کیا مگر خدا کی قسم اللہ و رسول نے تو اس وقت بھی

۱۔ سند رک امام حاکم جلد ۳ ص ۳۲۰ امام حاکم نے اس حدیث کو حضرت علی کے فضائل
 کے ضمن میں لکھا ہے اور صحیح قرار دیا ہے علامہ ذہبی نے بھی اس حدیث کی صحت کا اعتراف
 کرتے ہوئے تلخیص مستدرک میں باقی رکھا ہے۔ امام نسائی نے خصائص نسائی ص ۷ میں اور
 امام احمد نے مسند جلد اول ص ۳۳۳ میں اس حدیث ابن عباس ذکر کیا ہے۔

اُن کو کم سن نہ جانا جبکہ حکم دیا تھا کہ ابو بکر سے جا کر ملو اور سورہ برات لے لو۔ اس پر
عمر نے میری طرف سے منہ پھیر لیا اور آگے بڑھ گئے لے

۱۔ اس حدیث کو زبیر بن بکار بن عبداللہ بن مصعب بن ثابت بن عبداللہ بن زبیر نے اپنی تاریخ
موفقیات میں روایت کیا ہے جسے اس نے متوکل خلیفہ کے بیٹے موفی بن عبداللہ کے لیے تحریر کیا تھا
یہ خدائی کرشمہ ہے کہ زبیر بن بکار ایسا دشمن علی اپنی اس کتاب میں جو متوکل ایسے عدو امیر المومنین
کے بیٹے کے لئے اس نے تالیف کی تھی اس حدیث کو لکھ جائے، ابن بکار کی عداوت علی و اہل بیت
کوئی ڈھکی چھپی بات نہیں دنیا جانتی ہے۔ یہ وہی زبیر ہیں کہ اولاد امیر المومنین میں سے ایک شخص
نے قبر رسول منبر رسول کے درمیان حلف لینے کو کہا تو اس نے جھوٹا حلف اٹھانے میں تامل نہ کیا اور
خداوند عالم نے برص میں اسے مبتلا کیا یہ علویوں و حضرت علی کی بہت منفعت کیا کرتا تھا علویوں نے اسے
قتل کرنا چاہا تو بھاگ کر اپنے چچا مصعب بن عبداللہ بن مصعب کے پاس پہنچا اور التجا کی کہ مقتصد (خلیفہ)
سے امان لاد دیجیے مگر یہ آرزو پوری نہ ہوئی کیونکہ اس کا چچا علویوں سے ٹکر لینے کا حامی نہ تھا (تالیف کامل
حالات مقتصد) زبیر کا باپ بکار یہ حضرت امام رضا کے سخت ترین دشمنوں میں سے تھا چنانچہ امام نے اسے بے
بدعازمائی اور یہ اپنے قصر سے گرا اور اس کی گردن ٹوٹ گئی۔ اس کا دادا عبداللہ بن مصعب شخص ہے
جس نے ہارون کو یحییٰ بن عبداللہ بن امام حسن کے قتل کا فتویٰ دیا تھا اور کہا تھا کہ یحییٰ کو قتل
کر ڈالیے ان کا خون میری گردن پر۔ ہارون نے کہا میں یحییٰ کو امان نامہ لکھ کر اپنے ہاتھوں سے
بے چکا ہوں کیسے قتل کروں۔ عبداللہ نے کہا امان کیسی؟ انھیں کوئی امان نہیں اور یحییٰ کی طنز
بڑھ کر اُن سے زبردستی امان نامہ لے کر بھاڑ ڈالا۔ یہ پورا کا پورا خاندان زبیر سے لے کر اس کے
مورث اعلیٰ عبداللہ بن زبیر تک بھی عداوت بغض علی میں شہرہ آفاق ہے۔ اسی عداوت ہی کی وجہ سے
زبیر بن بکار نے متوکل کے دربار میں رسائی پائی اور متوکل نے اپنے لڑکے موفی کی تعلیم کیلئے اسے مقرر کیا اور
دس ہزار درہم، دس صندوق کپڑے اور دس خچر دیے کہ وہ اپنے سامان سمیت سامرا جائے۔ چنانچہ اس نے
موفی کو لپھایا اور اسکے لیے کتاب موفقیات تالیف کی۔ یہ مہذبہ یا یہ کتابوں میں شمار کی جاتی ہے ہم اکثر اسکے حوالوں سے کام لیا

خدا بھلا کرے ابن عباس نے حضرت عمر کو کیسا قائل کیا تمام راہیں مسدود کر دیں
اور حضرت عمر سے کچھ بن نہ پڑا سوا اس کے کہ منہ موڑ لیا اور جلدی سے آگے بڑھ گئے اگر
تبلیغ سورہ برأت والے سال موسم حج کے افسرد امیر ابو بکر ہی ہوتے (جیسا کہ ابو ہریرہ نے
اس حدیث میں کہا ہے) تو حضرت عمر تیزی سے آگے کیوں بڑھ جاتے ابن عباس کو
جواب دیتے۔ اُن کی بات کی سختی سے تردید کرتے۔ قصہ یہ ہے کہ حضرت عمر بھی تو ابو بکر
کے ساتھ ساتھ سورہ برأت کی تبلیغ کرنے گئے تھے اور حضرت ابو بکر ہی کے ساتھ پلٹ آئے
نے لہذا انھیں اصل واقعہ کی بخوبی اطلاع تھی وہ ابن عباس کو جھٹلاتے کیونکہ
حسن بصری سے حضرت علیؑ کے متعلق پوچھا گیا تو انھوں نے کہا ”میں اس شخص کے
نفل کیا لب کشائی کروں جس نے چاروں بزرگیوں کو اپنے دامن میں سمیٹ لیا تھا پیغمبر
سورہ برأت کی تبلیغ پر انھیں امین بنایا، غزوہ تبوک کے موقع پر پیغمبر کا قیمتی فقرہ ان کے
نفل اما ترضی ان تګون منی بمنزلہ ہارون من موسیٰ الا انه لا نبوة
بعدی کیا تم اس پر راضی نہیں ہو کہ تمھیں مجھ سے وہی منزلت حاصل ہے جو
ہارون کو موسیٰ سے تھی سوا اس کے کہ میرے بعد نبوت کا دروازہ بند ہے پیغمبر نے
ہاں صرف نبوت کو مستثنیٰ کیا ہے جس سے معلوم ہوا کہ ہر فضیلت و بزرگی میں پیغمبر کے
ادش بدوش تھے سوا نبوت کے اگر اور کسی بات میں علی کم ہوتے تو جس طرح پیغمبر نے
نبوت کا استثنا فرمایا تھا اسی طرح اس چیز کا بھی استثنا فرمادیتے۔

پیغمبر کا فرمانا کہ میں دو گراں قدر چیزیں چھوڑے جاتا ہوں ایک کتاب خدا
دوسری میری عسرت، آپ پر کوئی حاکم نہیں مقرر کیا گیا آپ ہمیشہ حاکم ہی رہے۔
آپ کے علاوہ کوئی حاکم بنایا گیا بھی تو آپ پر نہیں دوسروں پر بنایا گیا“ لے
دنیا جانتی ہے کہ حسن بصری ابو بکر کے کتنے بڑے مخلصین میں سے تھے،

ابو بکر کے فضائل بیان کرنے کی ہر وقت تمنا رہتی تھی، لہذا اگر سورہ برأت والے سال علی نہیں ابو بکر افسر حج ہوتے تو حسن بصری ہرگز ان کی افسری کو نہ چھپاتے نہ حق محبت ابی بکر ادا کرنے میں کوتاہی کرتے۔ اور نہ یہ گواہی دیتے کہ علی کبھی محکوم نہیں بنائے گئے۔ اور حضرت ابو بکر کی طرف یہ اشارہ نہ کیے ہوتے کہ اگر آپ کے علاوہ کوئی حاکم بنایا گیا تو دوسروں پر بنایا گیا آپ پر نہیں۔

حسن بصری کی لفظوں پر غور کرنے سے معلوم ہو گا کہ انھوں نے تبلیغ سورہ برأت پر اہمیت بتایا جاتا ہے بڑی بات بہت بڑا فضل و شرف اعلیٰ ترین منزلت سمجھی جیسی کہ جس کے لائق و سزاوار علی کے علاوہ کوئی تھا ہی نہیں صحابہ کا عالم یہ تھا کہ جب عمر ابو بکر و عمر میں علی کے فضائل کا تذکرہ کرتے تو اس تبلیغ سورہ برأت کو بھی آپ کے خصوصی فضائل و مناقب میں بیان کرتے اور کوئی بھی معترض نہ ہوتا۔

سعد بن ابی وقاص مشہور صحابی پیغمبر ان کا بیان ہے "پیغمبر نے ابو بکر کو سورہ برأت دے کر بھیجا جب وہ راستے میں تھے اس حضرت نے علی کو بھیجا علی نے سورہ برأت جا کر ان سے لے لیا اور خود لے کر مکہ گئے اس پر ابو بکر دل میں بہت غمگین ہوئے، پیغمبر نے کہا میری طرف سے ادائیگی یا تو میں کر سکتا ہوں یا وہ جو مجھ سے ہو۔"

انہی صحابی پیغمبر کا بیان ہے "پیغمبر نے سورہ برأت دے کر ابو بکر کو روانہ کیا پھر انھیں واپس بلایا اور کہا اس سورہ کو کسی دوسرے کا لے جانا مناسب نہیں یا تو میں لے جاؤں یا میرے اہل میں سے کوئی شخص، چنانچہ آپ نے علی کو بلایا اور انھیں سورہ برأت دے کر روانہ کیا۔"

عبداللہ بن عمرؓ سے جمیع بن عمر اللیشی نے حضرت علیؓ کے متعلق پوچھا عبداللہ
 نے جھڑک دیا اور کہا میں نے تمہیں علیؓ کے متعلق بتایا نہیں؟ یہ مسجد کے اندر
 بغیر کاکھر ہے اور یہ علیؓ کا گھر ہے، رسول اللہؐ نے ابوبکر و عمر کو سورہ براءت دے کر
 کہہ کر ان دونوں کو روانہ کیا وہ دونوں روانہ ہوئے جا رہے تھے کہ ایک سوار کو
 نے دیکھا، دونوں نے پوچھا کون؟ سوار نے کہا میں ہوں علیؓ، اے ابوبکر وہ
 اہل بیت جو رسولؐ نے تمہیں دیا ہے مجھے دو۔ ابوبکر نے کہا میرے متعلق کیا ہوا
 علیؓ نے کہا مجھے تو کوئی بات معلوم نہیں! علیؓ نے وہ نوشتہ اُن سے لے لیا اور
 ابوبکر و عمر مدینہ پلٹ آئے اور آکر پیغمبرؐ سے کہا، ہمارے بارے میں کیا ہوا حضور؟
 ان حضرات نے فرمایا، کچھ نہیں، البتہ مجھ سے کہا گیا کہ تمہاری طرف سے تبلیغ یا
 زلم کر سکتے ہو یا تم سے کوئی شخص۔

اس سلسلہ میں بے شمار حدیثیں ہیں اور سبھی صراحتہً بتاتی ہیں کہ ابوبکر راستہ
 ہی سے مدینہ پلٹ آئے تھے رنجیدہ و ملول ہر اس اُن کے کہیں میرے متعلق کوئی
 وحی نہ نازل ہو گئی ہو۔ لہذا اس سال ابوبکر کا افسرِ حج ہونا تو کسی طرح درست ہو ہی
 نہیں سکتا ہاں علیؓ کی دشمنی کی وجہ سے لوگ زبردستی بنادیں تو بنادیں۔

۳۔ مشرکین سے کیے ہوئے معاہدوں کو ختم کر دینے سے جو مفید نتائج پیدا ہوئے

۱۔ صدرک امام عاکم ج ۳ ص ۵۵ ۵ اس موقع پر حضرت عمر حضرت ابوبکر کی مانتھی میں
 غلام دیش ۳۰۰ صحابہ اس ہم پر روانہ کیے گئے تھے عبدالرحمان بن عوف بھی تھے۔ چونکہ
 حضرت عمر حضرت ابوبکر سے بہت گہرے تعلقات رکھتے تھے لہذا جب وہ واپس ہوئے تو عمر بھی
 واپس آگئے باقی اصحاب حضرت علیؓ کے علم کے نیچے آگئے اور حضرت علیؓ اُن تمام اصحاب کو
 کہہ کر ان کے گئے۔ اس ہم میں جتنے اصحاب موجود تھے انہوں نے ابوبکر کو معزول ہوتے
 اور مدینہ کو مدینہ واپس جاتے دیکھا ۱۲

اور اس خدمت کو انجام دینے کی وجہ سے اہل عرب کے نزدیک امیر المومنین کی جو بلندی مرتبت ظاہر ہوئی اور امیر المومنین کو اس خدمت پر مامور کرنے سے اور وہ بھی ابو بکر کو معزول کر کے جوہر و شرف ملا نیتر دیگر خصوصیات جن سے آپ کا افضل است اور مستحق جانشینی رسول ہونا ثابت ہوتا ہے، کا اجمالی تذکرہ بھی یہاں ضروری معلوم ہوتا ہے۔

پیغمبر اسلام کا مشرکین کے معاہدوں کو منسوخ کرنا اور انھیں حج سے روکنا یہ اعلان کرنا کہ جنت ان پر حرام ہے اور بنی رومی و براءت کا اعلان اپنے دامن میں ہزاروں خوبیاں لیے ہوئے تھا اس میں دین کے مکمل ہونے کا بھی اعلان تھا مسلمانوں کی بھلائی بھی اور حق و صاحبان حق کی قوت کا مظاہرہ بھی اور باطل و اہل باطل کی طاقت شل ہو جانے کا قطعی فیصلہ بھی براءت کے بعد مسلمانوں کو مکمل غلبہ و اقتدار حاصل ہو گیا، شان و شوکت اسلام میں چار چاند لگ گئے، شرک و کفر کا اُبال ٹھنڈا پڑ گیا۔ مشرکین کی پیشانیاں خاک سے مل گئیں اور دین کا ہر طرف ڈنکا بجنے لگا۔ خداوند عالم کی مصلحت و مشیت یہی ہوئی کہ یہاری باتیں اپنے بندہ خاص و صی پیغمبر علی بن ابی طالب کے ہاتھوں انجام پائے تاکہ علی کا نام روشن ہو آپ کی بزرگی کی طرف لوگ متوجہ ہوں آپ کا شہرہ عالم میں پھیلے اور آپ کی بلندی منزلت کا اعلان عام ہو جائے اور خلافت پیغمبر کی ابھی سے داغ بیل پڑ جائے اور آئندہ سال (حجۃ الوداع میں) جو اعلان عام پیغمبر کرنے والے ہیں اس کی تمہید قائم کر دی جائے چنانچہ اس مقصد میں پوری کامیابی حاصل ہوئی پیغمبر نے علی کے ذمہ یہ ہم سپرد کی اور علی کا نام ہر زبان پر

۱۔ ہجری میں سورہ براءت کی تبلیغ اور کفار کے معاہدہ کی منسوخی ہوئی اور آپ کی خلافت کا اعلان حجۃ الوداع سے واپسی کے موقع پر ہوا۔

۱۹۹
 یا جائے لگا، عرب کی ایک ایک فرد علی سے واقف ہو گئی، اس کا سبب یہ تھا کہ
 معاہدہ کو توڑنا ہر کسی کے لیے ممکن نہ تھا بس خود معاہدہ کرنے والا فرمانروا توڑ سکتا تھا
 بس معاہدہ کرنے والے فرمانروا جیسا اس کا نائب وقائم مقام مجاز ہو سکتا تھا جو
 کرداری سے بری لغزش سے بے خطر ہو، اپنے احکام میں مستقل مزاج، اپنے افعال
 میں غیر متزلزل ہو۔ پیغمبر کے فقرہ سے ان مذکورہ صفات پر پوری روشنی پڑتی ہے۔
 جب آپ نے علی کو روانہ کیا کہ جا کر ابوبکر سے سورہ برأت لے لو اور خود لے کر مکہ جاؤ
 تو آپ نے فرمایا تھا لا یدان اذہب بہا انا و انتا ذہب بہا انت لازمی ہے
 کہ ان آیات کو یا تو میں خود لے کر جاؤں یا تم لے کر جاؤ۔ علی نے کہا اگر ایسا ہی ضروری
 ہے تو میں جا رہا ہوں۔ پیغمبر نے فرمایا فان اطلق فان الله یثبت لسا نك
 و یدای قلبك جاؤ خدا تمہاری زبان کو استواری اور تمہارے دل کو استقامت بخشنے۔
 یہ امر مخفی نہ ہو گا کہ وہ ہم جو صرف پیغمبر سے سر ہو سکے یا جو لگ بھگ پیغمبر
 کے ہوا اس سے انجام پاسکے وہ انتہائی زبردست ہم ہی ہو سکتی ہے اور اس عظمت و
 جلالت اور بلندی منزلت کی حامل ہوگی جس کے ملنے کی تمنا کسی کو خواب میں بھی
 نہ ہوگی۔ حقیقت اس وقت اور اظہر من الشمس ہو جاتی ہے جب آپ اس ہم سے
 ابوبکر کو معزول کر کے پٹا لینے اور علی کو مقرر کر کے بیٹھنے پر اچھی طرح غور فرمائیں۔
 مناسب معلوم ہوتا ہے کہ پیغمبر کے اس فقرہ کا یدان اذہب بہا انا
 او تذہب بہا انت پر بھی ذرا غور کرتے چلیں۔ پیغمبر نے اپنے جانے یا علی کے
 جانے کو ضروری اس وجہ سے قرار دیا تھا کہ جاءنی جبرائیل فقال لن یودی
 عنك الا انت اور جل منك۔ جبریل نے آکر مجھ سے کہا آپ کی طرف سے
 اوائے فی الض ہرگز کوئی کر ہی نہیں سکتا یا تو بس آپ کریں گے یا وہ جو آپ کے ہو

اس فقرہ میں دو چیزیں بہت زیادہ غور طلب ہیں ایک یہ کہ حوت لن کے ذریعہ نفی کی گئی ہے ہر
 دائمی نفی کے لیے استعمال کیا جاتا ہے لہذا لن یودی عنک کا مطلب یہ ہوا کہ آپ کے اور علی
 کے سوا کوئی بھی شخص کبھی بھی اداائے فرائض نہیں کر سکتا دوسری چیز یہ کہ پیغمبر نے اپنے فقہ
 میں مقول نہیں ذکر کیا صرف لن یودی کہا ہے ہرگز نہیں ادا کر سکتا کیا نہیں ادا کر سکتا
 اس کا کوئی ذکر نہیں کوئی صراحت نہیں لہذا یقینی طور پر عبارت یوں بنتی ہے لن یودی
 عنک مثلاً من الاشیاء الا انت اور چل منک کا رہائے ثبوت فرائض پیغمبر میں سے
 کوئی بھی فریضہ یا تو بس پیغمبر انجام دے سکتے تھے یا علی انجام دے سکتے تھے لہذا ان دونوں حقیقتوں کا
 پیش نظر ہر شخص ایک بات تو یہ بآسانی سمجھ سکتا ہے کہ کوئی بھی کار نبوت پیغمبر و علی کے علاوہ کوئی
 نہیں انجام دے سکتا، دومیش یہ کہ علی ہر کار نبوت کو انجام دینے کی اہلیت کے مالک تھے۔
 اگر یہ کہا جائے کہ یہ جملہ عمومی حیثیت نہیں رکھتا بلکہ تبلیغ سورہ برأت کے محل
 وقوع سے مخصوص ہے مطلب یہ ہے کہ تبلیغ سورہ برأت یا تو پیغمبر کر سکتے تھے یا جو
 آپ سے ہو لہذا جب خاص محل، مخصوص موقع سے شخص تھا تو پھر یہ کہنا کہ علی ہر
 کار نبوت کو انجام دینے کی اہلیت رکھتے تھے کیونکر صحیح ہے۔

تو اس کا جواب یہ ہے کہ مورد محل کے خاص ہونے سے حکم مخصوص نہیں ہو سکتا
 صرف تبلیغ سورہ برأت کے موقع پر یہ جملہ وارد ہونے کی وجہ سے ہرگز لازم نہیں آتا
 کہ علی بس تبلیغ سورہ برأت ہی کے اہل تھے۔ علاوہ بریں یہ فقرہ صرف تبلیغ سورہ برأت
 کے موقع ہی پر وارد نہیں ہوا بلکہ صحیح حدیثوں سے اور مواقع کا بھی پتہ چلتا ہے اور بھی
 کئی مرتبہ پیغمبر نے یہ لفظیں استعمال کیں بغیر کسی امر خاص کی تخصیص کے۔ منجملہ ان
 مواقع کے ایک موقع حجۃ الوداع کا تھا جبکہ عرفہ کے دن اپنے ناقہ پر سوار ہو کر پیغمبر نے
 ایک دم تقریر فرمائی اور اثنائے تقریر میں فرمایا علی منی وانا من علی وکایودی عنی
 الا انا وعلی۔ سنن ابن ماجہ جلد ۱ ص ۹۲ جامع ترمذی سنن نسائی سند جلد ۲ ص ۱۷۲

عالم وغیرہ) علی مجھ سے ہیں اور میں علی سے ہوں اور میری طرف سے ادائیگی
 نہیں کر سکتا ہوں یا علی کر سکتے ہیں۔ یہ کوئی خاص موقع نہ تھا نہ یہاں کسی خاص
 کے انجام دہی کے متعلق پیغمبر فرماتے ہیں بلکہ عمومی حیثیت سے علی الاطلاق اعلان
 نے ہیں کہ میرے کام یا تو خود میں کر سکتا ہوں یا علی کر سکتے ہیں۔

اللہ اکبر دیکھنے میں تو ایک مختصر سا فقرہ، مگر اس فقرے کے وزن کا کون
 سا اثر کر سکتا ہے۔ پیغمبر کی لفظیں علی کے متعلق ادائے فرائض کی بعینہ وہی
 ثابت ثابت کرتی ہیں جس صلاحیت کے پیغمبر خود حامل تھے۔ اسی صلاحیت
 کی اسی اہمیت کو دیکھ کر پیغمبر نے انھیں اپنے کار نبوت کا شریک اپنے رازوں کا
 ہی بنایا تھا جیسے کہ اردن موسیٰ کے کار نبوت میں شریک و راز دار تھے سوا اس کے
 اردن نبی بھی تھے مگر علی نبی نہ تھے بلکہ وصی و ذریعہ پیغمبر تھے اور پیغمبر ہی کے
 بچے میں ڈھلے تھے۔

یہ وہ بلند منزلت تھی، وہ بام شرف تھا جس پر علیؑ کے سوا خدا و رسول نے
 کسی کو جگہ زدنی فار جمع البصر هل تری من فطور ثم اس جمع البصر
 یزین یقلب الیک البصر خاسئا و هو حصیر آکھیں اٹھا کر ذرا آسمان
 کی بلندی کو دیکھو کوئی شکاف اس میں تمھیں نظر آتا ہے پھر دوبارہ دیکھو تمھاری
 گواہی تھا کہ اس کے پٹ آئے گی۔ پیغمبر نے علیؑ کو امت کی سطح سے بلند و بالا
 کیا ان کے گوشت کو اپنا گوشت ان کے خون کو اپنا خون ان کے کانوں کو اپنا
 ان ان کی نگاہوں کو اپنی نگاہ ان کے قلب و روح کو اپنے قلب و روح ظاہر کیا
 ارشاد فرمایا علی منی وانا من علی علی مجھ سے ہیں اور میں علی سے ہوں۔

یہ پرکتفا نہیں کی بلکہ یہ بھی فرمایا و لا یودی عنی الا انا و علی یہ کہہ کر ہر پہلو
 پر بیعت میں اپنا برابر کا شریک و ہم قرار دے دیا۔ ار باب نظر غور فرمائیں پیغمبر کا

بند منزل حاصل کی کہ ہر ایک کے دل تڑپ کر رہ گئے۔

خطا تھی اگر علیؑ کی تو یہی خطا تھی، قصور تھا تو یہی تھا، اسی وجہ سے منافقین کے دلوں میں حسد کے بجھو کر وٹیں لینے لگے، اس پر مزید یہ کہ معاویہ نے ان لوگوں کے لیے اپنے خزانوں کے منہ کھول دیے، ہر ایک کو اپنا زر خرید بنالیا، ان منافقین نے معاویہ کو خوش کرنے کے لیے دشمنی و عداوت کے طرح طرح کے مظاہرے کیے، جہل و فریب، دغا بازی و مکاری کی کوئی صورت اٹھانہ رکھی، خلافت سے محروم رکھا، پیغمبر کی قرابت کا ذرا بھی لحاظ نہ کیا، محبت کے دے جی کھول کر عداوت برتی، ہر ایرے غیرے کو اپنا امیر بنا کر اراکیا لگے جو ان کی مستحق تھا اس کی رتی برابر پروانہ کی بلکہ اُلٹے خون کے پیاسے ہو گئے اور صرف یہی نہیں بلکہ منبروں پر لعنت تک کی، معلوم ہوتا ہے انھوں نے پیغمبر کی وہ حدیثیں سُنی ہی نہ تھیں جو پیغمبر نے علیؑ کی عظمت و جلال کے متعلق ارشاد فرمائی تھیں جی بھی تو صحیح و متواتر احادیث فضائل علیؑ کو موضوع قرار دیا۔ صرف یہی حدیثوں کی من مانی تاویلیں کیں، جن لوگوں نے ان احادیث کی روایت کی تھی انھیں انفی ہونے کی ہمت لگائی ثقہ و مستند ترین افراد کو ضعیف سمجھا اور حضرت کے بکثرت مخصوص فضائل کو اپنی حیلہ طرازیوں سے مستحب کر دیا، بہترین فضیلتیں منہ کر دیں اکثر و بیشتر حدیثیں اُدل بدل کر علیؑ کے بجائے دوسروں سے منسوب کر دیں جیسا کہ ابو ہریرہ نے اس حدیث سورہ برات میں کیا ہے۔ واقعہ و حقیقت تو یہ کہ پیغمبر نے ابوبکر کو معزول کر کے علیؑ کو افسرِ حج مقرر کیا اور علیؑ نے جا کر تبلیغ سورہ برات کی مگر ابو ہریرہ نے افتراء و جعل سازی کی کہ پیغمبر نے ابوبکر کو افسرِ حج مقرر کیا اور علیؑ مثل دیگر اصحاب کے متابعت و ماتحتی میں ابوبکر کے گئے یعنی تبلیغ سورہ برات میں علیؑ کی نہ تو کوئی اہمیت تھی نہ کوئی خاص فضیلت جیسے اور بہت سے لوگ

بکر کی ماتحتی میں گئے اسی طرح علی بھی تھے۔

ابو ہریرہ سے اس قسم کی جہالت و جرات کوئی تعجب خیز بات بھی نہیں
بہت جلد فوری طور پر حدیث گڑھنے کی جہالت رکھتے تھے بغیر سانس لیے اور
بک جھپکائے جاہل و عقل سے کورے، عوام کے مذاق کے مطابق، سواد اعظم
کی پسند کے لائق، غاصب ظالم اور باب حکومت کے خوشنودی کے موافق وضع
کے پیش کر دیتے تھے۔

ملاحظہ فرمائیے اس حدیث کو کتنی بے عنوانی سے غارت کیا ہے اور کس کی
پامانی کس کے سر باندھی ہے چونکہ حکومت ابو بکر کے تمام لیواؤں کی تھی لہذا ہوا
کے رخ کو دیکھتے ہوئے بیان کر دیا کہ سورہ برات کی تبلیغ کے موقع پر افسر و امیر
ابو بکر تھے، آپ جانتے ہیں کہ کتنی زبردست چال چلی ہے ابو ہریرہ نے یہ حدیث
بیان کر کے اور ابو بکر کو حاکم بنا کر؟ انھوں نے بڑے بڑے ثقہ اور مستند و معتد افراد
کی زبانوں پر قفل لگا دیے اب کس کی شامت آئی تھی کہ ابو ہریرہ کو جھٹلاتا
اور اصل حقیقت زبان پر لا کر اپنی جان ہلاکت میں ڈالتا۔

ابو ہریرہ نے اس حدیث کو بیان کر کے حضرت علی کی اس بلند و بالا شان
مذکر کو سینے کی پُر فریب کوشش کی ہے جو خداوند عالم نے تبلیغ سورہ برات
کے موقع پر مخصوص علی کو مرحمت کی تھی۔ ابو ہریرہ کی اس حدیث سے دیکھتے برآمد
ہوتے ہیں ایک تو یہ کہ تبلیغ سورہ برات کی ہم (جسے حقیقتاً علی نے سر کیا تھا) ابو بکر
کے انھوں انجام پائی کیونکہ وہی امیر و حاکم اور اس سال موسم حج کے افسر تھے۔
دوسری اتنی معمولی حیثیت کے تھے کہ ابو بکر نے ہم کی انجام دہی میں صرف علی کو
الان سمجھا بلکہ ان کے ساتھ ابو ہریرہ کو بھیجا اور ان جیسے بہت سے دیگر صحابیوں کو بھیجا
اور سہرا یہ کہ اس ہم میں علی کو کوئی خصوصیت حاصل نہ تھی بلکہ جیسے ابو ہریرہ

اور دیگر افراد تھے ویسے ہی علیؑ کیونکہ سبھی نے مل کر ابو بکر کی ماتحتی میں یہم انجام دیا۔
 ابو ہریرہ نے یہ چال چلنے کو چلی، علیؑ کی فضیلت چھین کر ابو بکر کے سر
 منڈھنے کی کوشش کی مگر کوشش کامیاب نہ ہو سکی۔ خداوند عالم نے ابو بکر کو
 اس ہم کے انجام دینے کے لائق سمجھا ہی نہیں اسی لیے سورہ برائت ہاتھوں میں
 دے کر واپس لے لیا تھا اور ان مستحق ہاتھوں کے سپرد کیا تھا جو واقعاً اہل تھے
 اس کے لیے۔ کیونکہ سوا بنیہر اور حبشی بنیہر حضرت علیؑ ابن ابی طالب کے کوئی
 اس ہم کو سر کرنے کی اہلیت ہی نہ رکھتا تھا جیسا کہ آپؐ اور بنیہر کا یہ فقرہ
 ملاحظہ فرما چکے ہیں کہ لا بد ان اناھب بھا انا و تذاھب بھا انت قال
 علیؑ فان کان ولا ید قضا ذھب بھا انا کوئی چارہ کار ہی نہیں سوا
 اس کے کہ یا تو میں اس سورہ کو لے جاؤں یا تم لے کر جاؤ۔ علیؑ نے کہا جیسا
 ہے تو میں ہی لے کر جاؤں گا۔ حضرات اہلسنت کی اس کے متعلق اتنی بے شمار
 حدیثیں ہیں جن کا انداز و حساب ہی نہیں کیا جاسکتا۔

تماشا یہ کہ جب تک ابو ہریرہ بنی امیہ کے ہاتھوں پکے نہیں تھے اس
 حدیث کے بیان کرنے میں ابو بکر کی امارت و افسری کا کبھی ذکر نہیں کیا، ان کا
 نام تک نہ لیا، متعدد حدیثیں ان کی موجود ہیں جن میں انھوں نے حضرت علیؑ کی
 امارت بیان کی ہے اور ان کی ماتحتی میں اپنے ہونے کا تذکرہ کیا ہے جیسا کہ
 اس مضمون کی حدیث اوپر گزر چکی ہے۔ مگر بخدا میرا تو دل کہتا ہے کہ ابو ہریرہ نے
 دوڑوں حدیثوں میں جھوٹ بولا اس حدیث میں بھی جس میں ابو بکر کی افسری ذکر
 کی ہے اور اس حدیث میں بھی جس میں علیؑ کی افسری اور ان کی مہیت میں پایا ہوا
 بیان کیا ہے وہ اعلان کرنے والوں میں رہے ہی نہ ہوں گے نہ اس سال حج
 کرنے گئے ہوں گے محض اپنی بڑائی جتانے کے لیے انھوں نے یہ حدیثیں

بیان کی ہوں گی کہ ہم بھی پانچویں سوار ہیں۔

۵۔ سیاسی بازگیروں نے احادیث پیغمبر کی جو مٹی پلید کی فریبی و سازشی
انسانوں نے حکومت کی خوشامد و چاپلوسی میں جو من گڑھت حدیثیں بنائیں اور
نہید و ابھر یہ وہ کی حدیث کو صحیح قرار دینے کے لیے جو اسناد و طرق گڑھے گئے ان کا
بی حال سن لیجیے۔

معاویہ کے عہد میں وضع حدیث بڑا منفعت بخش پیشہ تھا حکومت ارباب
حکومت کے خوشامدیوں کی بہترین تجارت حدیث سازی تھی، ان سوداگروں کو
اپنی تجارت چلانے اور غیر محسوس طریقہ پر اپنے کارخانہ کی بنائی ہوئی حدیثوں کے
مقبول بنانے کے بڑے گمراہ تھے صرف تھوڑے سے صاحبان عقل و بصیرت
تھے جو ان کی ملع سازی و جعل فریب سے باخبر تھے باقی سبھی کھوٹے کو کھرا سمجھنے
کے عادی تھے۔ ان کی پشت پناہی میں بہت سی ممتاز و مخصوص ہستیاں تھیں
جو ان سوداگروں کی عزت بڑھاتے، بہت سے حافظان حدیث تھے، بہت سے
خوشامدی ارباب علم تھے، بہت سے دنیا دار دکھاوے کے زاہد و عابد تھے جیسے
عبد بن عبدالرحمان، محمد بن کعب قرظی اور انھیں جیسے افراد کہ ان تاجروں کی
من گڑھت حدیثوں کو رواج دیتے ان کی اشاعت میں سرگرمی سے کام لیتے۔
شہروں میں دیہاتوں میں بہت سے سرداران قبائل تھے جو ان تاجروں کی تجارت کو
لوغ دینے پر کمر بستہ رہا کرتے، ان سب لوگوں کی حالت یہ تھی کہ جب ان جعلیوں
نہروں کی کوئی حدیث سننے تو جاہل عوام میں اس کی اشاعت کرتے ان مسلمانوں
میں جو بعد وفات پیغمبر لڑائیوں کے نتیجے میں مسلمان ہوئے خوب پرو پاگندہ کرتے
نہروں پر پڑھتے، اسے دلیل و حجت بتاتے اور مسلمات مذہب میں شمار کرتے تھے۔
جو افراد کہ واقفانہ و مستند اور حافظان احادیث نبوی تھے اس زمانے میں ان کو

ب کٹائی کی ہمت ہی نہ تھی ان فریبی اور جلیے اشخاص کو ٹوکنے کی طاقت دل میں لاتے کہاں سے؟ جبکہ حکومت اُن کی پشت پناہ، ارباب حکومت ان پر مہربان، ان غریبوں کی حالت یہ تھی کہ جب ان جیلیوں کی من گڑھت حدیثوں کے بارے میں کوئی ان سے پوچھتا تو انھیں عوام کے ردِ بد و سچی بات کہنے کی مجال نہ ہوتی کہ کہیں جان کے لالے اور لینے کے دینے نہ پڑ جائیں خصوصاً اگر وہ حدیثیں ابو بکر یا عمر کی فضیلت میں ہوتیں تب تو اور بھی قیامت تھی کسے اپنی زندگی دوہرا ہوتی جو حقیقت کا پردہ چاک کرتا اور سچ بات زبان سے نکالتا مجبوراً یہ کرتے تھے کہ جھٹلاتے تو نہیں مگر اُن کے مقابلے کی حدیثیں بیان کر دیتے، یہی وجہ ہوئی کہ صحیح حدیثیں رفتہ رفتہ ضائع ہوتی چلی گئیں اور باطل و غلط حدیثیں زبان زد عوام و خواص۔

یہ حدیث باطل یعنی حمید بن عبدالرحمان کی حدیث جو زیر بحث ہے ہمیشہ سے دشمنانِ اہلبیت کی توہمیں کا مرکز بنتی آئی، دشمنوں نے اس حدیث کو صحیح بتانے میں ایڑی چوٹی کا زور صرف کر دیا اس کی تائید میں بہت سی ہم معنی حدیثیں اختراع کی گئیں ان تائیدی حدیثوں کے بڑے بڑے سلسلے ملائے گئے کسی کا سلسلہ خود حضرت علیؑ سے جوڑا گیا کسی کا عبداللہ بن عباس سے، کسی کا جابر بن عبداللہ انصاری سے، کسی کا امام محمد باقرؑ سے۔ یہ مکر و فریب ان دشمنوں کی خمیر میں داخل تھا اُن کی ساری زندگی انھیں چالوں میں گذری۔ اہلبیت سے ہٹ دھرمی کرنا۔ اُن کے دوستوں کو روحانی اذیت پہنچانا ایسے غیر شعوری طور پر کہ سادہ لوح عوام کو پتہ نہ چل سکے اُن کی عادت بن چکا تھا۔ بعد میں آنے والی نسلیں جو آئیں تو انھوں نے رطب و یابس سبھی حدیثوں کو جمع کیا اور دھوکہ میں مبتلا ہو کر صحیح حدیثوں کے ساتھ ان باطل و صریح غلط احادیث کو بھی ثابت و مسلم قرار دے لیا۔

حمید کی حدیث کی تائیدی حدیثوں میں جو حدیث کہ حضرت علیؑ کی طرف

نہی کر کے بیان کی گئی ہے اس کے سلسلہ اسناد میں ابو زرعدہ، وہب بن راشد، اسحاق
زید بن ناصب ہی جس نے اپنے استاد ابو یزید یونس بن یزید بن بخاد ابلی غلام
علامہ بن ابی سفیان سے بنی ہاشم خصوصاً علی کی دشمنی حاصل کی ہے

ابن عباس کی طرف جو حدیث منسوب کر کے بیان کی گئی ہے اس کے سلسلہ اسناد
میں ابو القاسم مقسم بن مجزاة ایسا دشمن اہلبیت ہے جو علانیہ امیر المومنین کی عداوت کا
اظہار کیا کرتا تھا۔ امام حاکم کو اس شخص کے متعلق دھوکہ ہو گیا اور انھوں نے اسے
بخاری کے رجال میں خیال کیا چنانچہ مستدرک ج ۳ ص ۱۵ پر اس شخص کی من گڑھت
حدیث (در بارہ امامت ابی بکر) درج کر گئے ہیں حالانکہ مقسم منجملہ ان ضعیف ناقابل اعتبار
شخص کے ہے جن کی نا اعتباری کی بخاری نے صراحت کی ہے۔ علامہ ذہبی نے
بھی بخاری و ابن حزم سے اس کے نامعتبر ہونے کو نقل کیا ہے۔

ابن سعد نے اپنی طبقات جلد ۵ ص ۳۵۶ پر اس کے حالات میں لکھا ہے کہ ان
کثیر الحدیث ضعیف یہ بہت حدیثیں بیان کیا کرتا اور ضعیف و نامعتبر ہے۔
میں کہتا ہوں کہ اس کے ضعیف ہونے ہی کی وجہ سے بخاری و مسلم نے اسے
ان اعتبار نہ جانا نہ اس کی کوئی حدیث اپنے صحیح میں رکھی۔ البتہ بخاری نے عبد اللہ بن
بن مالک جزری سے روایت کی ہے کہ اس نے مقسم کو کہتے سنا کہ ابن عباس نے
بیان کیا لا یستوی القاعدون من المومنین سے جو جنگ بدر میں شریک

لے ابو نصر کلاباذی، ابو بکر اصبہانی، ابو الفضل شیبانی جو ابن قیس رانی کے نام سے مشہور
ہیں انھوں نے اپنی کتابوں میں اس یونس بن یزید کا ذکر کیا ہے اور صراحت کی ہے کہ وہ معاویہ ابن
ابی سفیان کے غلاموں میں سے تھا ملاحظہ کیجیے ابن قیس رانی کی کتاب ص ۸۵ اسی یونس ابلی نے
روایت کی ہے کہ جناب ابوطالب بحالت کفر مرے جیسے مسلم نے صحیح مسلم جلد ۱ ص ۱۳۳ میں درج کیا ہے یہ
یونس ابو زرعدہ کا استاد اور مرئی تھا (میزان الاعتدال علامہ ذہبی)

نہ ہوئے، بیٹھے رہے وہ ان مومنین کے برابر نہیں ہو سکتے جو جنگ بدر میں شریک تھے۔
امام بخاری نے ابن عباس کی اس تفسیر کو مقسم کے واسطے سے صحیح بخاری میں
دو جگہ لکھا ہے ایک غزوہ بدر کے سلسلہ میں (صحیح بخاری ج ۳ ص ۲) دوسرے سورہ نسا
کی تفسیر میں (صحیح بخاری جلد ۲ ص ۱۷)

پوری صحیح بخاری میں سوا اس تفسیر کے اور کوئی حدیث مقسم سے روایت نہیں کی
امام بخاری نے مقسم کو ضعیف جاننے کے باوجود یہ تفسیر اس کے واسطے سے اس لیے
لکھی کہ امت کا اجماع ہے کہ اس قسم کی حدیثوں میں تسامح جائز ہے کیونکہ وہ کسی
حکم شرعی پر مشتمل نہیں ہوتی۔ مزید برآں امام بخاری نے اس تفسیر کو پیغمبر کی طرف
نسبت نہیں دی کہ اس صورت میں یہ تفسیر بھی سنن پیغمبر میں سے ہو جاتی جن کی
صحت کا امام بخاری نے خاص التزام رکھا ہے (یعنی صحیح بخاری میں صرف وہی
سنن پیغمبر انھوں نے درج کیے ہیں جو ان کے نزدیک صحت کے معیار پر پورے
اترتے ہیں لیکن مقسم کی تفسیر کو پیغمبر کی طرف منسوب کر کے بیان ہی نہیں کیا تا کہ
شرط صحت کی پابندی ضروری ہوتی)۔

جابر بن عبد اللہ انصاری کی طرف جو حدیث منسوب کر کے بیان کی گئی ہے
اس کے سلسلہ اسناد میں ابوصالح اسحاق بن یحییٰ ملطی ہے اور وہ بڑا خلیفہ، اول نمبر کا
لیاڑ یا اور حدیث گڑھنے میں دلیر، ماہرین علم حدیث کے نزدیک بالاتفاق پایہ اعتبار
سے ساقط۔ علامہ ذہبی نے اس کے حالات لکھتے ہوئے یہ تمام باتیں ذکر کی ہیں۔
جو حدیث کہ امام محمد باقرؑ کی طرف منسوب کر کے بیان کی گئی ہے اس کے
سلسلہ اسناد میں محمد بن اسحاق ہیں جنھوں نے اپنی کتاب سیرۃ ابن اسحاق میں اس
حدیث کو ذکر کیا ہے۔ ابن اسحاق نے اپنی سیرۃ کو اسی قسم کی بے شمار باطل چیزوں سے
حرین کیا ہے جس کا نہ کوئی ثبوت نہ کوئی دلیل ان کے پاس تھی۔

غرض کہ جتنی حدیثیں حمید کی موبد اختراع کی گئیں سبھی لغو و تہمل ہیں، کیونکہ ان کا سلسلہ وادہ درجہ اعتبار سے نسبت تر ہے اور ان حدیثوں کا مضمون بھی غلط و تہمل اور حدیث صحیح و ثابت کے خلاف و برعکس نیز پیغمبر کے طرز عمل کے بھی سراسر مخالف ہے کیونکہ پیغمبر کا طرز عمل ہمیشہ یہ رہا کہ آپ نے اپنی زندگی بھر علی پر کسی کو افسر و حاکم نہیں بنایا بلکہ علی ہی حاکم ہوا کیے اور ہر جنگ و معرکہ میں وہی علمدار و لشکر رہے برخلاف ابوبکر و عمر وغیرہ کے کہ یہ حضرات اکثر دوسرے کی ماتحتی میں رکھے گئے چنانچہ انتقال سے پیشتر پیغمبر نے جو لشکر ترتیب دے کر اسامہ کی ماتحتی میں روانہ کیا تھا اس میں ابوبکر و عمر دونوں ماتحتی میں رکھے گئے تھے، غزوہ ذات السلاسل میں بھی یہ دونوں حضرات عمر و بن عاص کی ماتحتی میں رہ چکے تھے اس کا ایک قصہ بھی تاریخ کے صفحات پر مذکور ہے مگر علی تمام مدت حیات پیغمبر سوا پیغمبر کے کسی کے تابع و محکوم نہیں بنائے گئے۔ پیغمبر نے علیؑ کو نہ تو جیش اسامہ میں بھیجا نہ ابن عاص کے لشکر میں رکھا نہ عمر و ابوبکر کی ماتحتی میں جنگ خیر میں بھیجا بلکہ جب یہ دونوں حضرات شکست کھا کر واپس آئے اور پیغمبر نے علیؑ کو علم لشکر دے کر روانہ کیا تو ابوبکر و عمر کو علیؑ کی ماتحتی میں روانہ کیا اور خداوند عالم نے علیؑ کو فتح عنایت کی۔ اور جب پیغمبر نے خالد بن ولید کو مین کی طرف لشکر دے کر روانہ کیا تو علیؑ کو دوسرے ایک لشکر کی افسری عنایت فرما کر بھیجا اور حکم دیا کہ راستہ میں خالد اپنے لشکر کے سردار اور علیؑ اپنے لشکر کے سردار رہیں گے مگر وقت جنگ علیؑ دونوں لشکر کے سردار رہیں گے

(مسند جلد ۵ صفحہ ۳۵۶)

ابن عباس کا قول ہے کہ علیؑ کو چار ایسی خصوصیتیں حاصل ہیں جو کسی کو حاصل نہ ہو سکیں وہ عرب و عجم میں پہلے وہ شخص ہیں جنہوں نے رسول اللہ کے ساتھ اسلام حاکم نے اس حدیث کو مستدرک جلد ۱۲ صفحہ ۲۰۲ میں درج کیا علامہ ذہبی نے بھی اسے صحیح قرار دیتے ہیں غرض کہ مستدرک میں باقی رکھا ہے ۱۲

نماز پڑھی اور علی ہی وہ شخص ہیں جو ہر عمر کے میں علمدار لشکر پیغمبر رہے (مسند کج ۲۲۵)
 ابھی ادھر حسن بصری کا یہ قول حضرت علیؑ کے متعلق گذر چکا ہے کہ میں اس شخص کے
 متعلق کیا کہوں جسے چار خصوصیات حاصل ہیں، پیغمبر نے سورہ برات کی تفسیر پر
 انھیں امین بنایا۔ غزوہ تبوک کے موقع پر انت منی بمنزلہ ہارون من موسیٰ
 فرمایا۔ اسی سلسلہ میں حسن بصری کہتے ہیں وانہ لہ یوم علیہ امیر قطوف وند
 اموت الامراء علی غیرہ۔ علیؑ پر بھی کوئی امیر نہیں بنایا گیا اور اگر علیؑ کے علاوہ
 دوسرے کو امیر بنایا گیا تو علیؑ پر نہیں بلکہ علیؑ کے علاوہ دوسرے دوسرے لوگوں پر۔

①۹ ملائکہ عمر سے کلام کرتے تھے

بخاری نے ابو ہریرہ سے روایت کی ہے لے

لقد کان فی من کان قبلكم	ابو ہریرہ بیان کرتے ہیں کہ پیغمبر نے ارشاد
من بنی اسرائیل ر حال	فرمایا، تم لوگوں سے پہلے بنی اسرائیل میں ایسی
یکلمون من غیر ان یکونوا	ہستیاں بھی گذری ہیں جو اگرچہ بنی نہ تھیں مگر
انبیاء فان یکن من امتی	ملائکہ اُن سے گفتگو کیا کرتے۔ اگر میری امت
منہم احد فخصر لے	میں کسی کو یہ شرف ملتا تو عمر کو (یعنی پوری امت
	میں عمر ہی اس قابل ہیں کہ ملائکہ ان سے گفتگو کر سکیں)

لے صحیح بخاری پارہ ۲ ص ۱۹۲ باب مناقب عمرؓ علامہ قسطلانی شرح صحیح بخاری
 ارشاد الساری جلد ۷ ص ۳۴۵ میں تحریر فرماتے ہیں یُکَلِّمُونَ کا مطلب یہ ہے کہ ملائکہ اُن سے
 کلام کرتے تھے۔ نیز پیغمبر کا یہ جملہ فان یکن من امتی منہم احد (میری امت میں سے
 کوئی اگر ایسا ہوتا جس سے ملائکہ گفتگو کرتے) میں لفظ ان یکن تردید کے لئے نہیں یعنی یہ مطلب نہیں
 کہ کوئی اس قابل ہے نہیں اگر ہوتا تو عمر ہوتے بلکہ تاکید کے لیے یعنی ہماری امت میں اس

(یہ جملہ صحیح بخاری میں ہے)

انہیں بخاری نے ابو ہریرہ سے یہ حدیث بھی روایت کی ہے :-

ابو ہریرہ نے بیان کیا کہ پیغمبر نے فرمایا

تم سے پہلے جو امتیں گذریں اُن میں ایسے لوگ

بھی گذرے ہیں جن سے ملائکہ یا تین کیا کرتے

ہماری امت میں اگر ایسا کوئی ہو سکتا ہے تو وہ عمر

ابن خطاب ہیں -

قال انه قد كان فيهما

نفي قبلكم من الامم

يحدثون وانه ان كان في

استي هذه منهم فانه عمر

ابن الخطاب له

یہ من گڑھت حدیث ہے ابو ہریرہ کی جسے انھوں نے حضرت عمر کے مرنے

کے کئی سال بعد ہوا کے رُخ کو دیکھتے ہوئے عوام کو خوش کرنے کے لیے گڑھا تھا کیونکہ

نائب و ظالم بنی امیہ کے دل کی متنائیں اس وقت تک پوری ہو ہی نہیں سکتی تھیں

ان کے دلوں کو اس وقت تک چین آ ہی نہ سکتا تھا جب تک ابو بکر و عمر کو انبیاء معصومین

کے برابر و ہم پلہ نہ کر دکھایا جائے۔ ابو بکر و عمر کے عہد میں آس پاس کے ملکوں پر

بڑھائی، لڑائیوں میں فتح اور بے شمار لوٹ کا مال ہاتھ آنے کی وجہ سے جاہل عوام

میں ان دونوں بزرگوں کو کافی مقبولیت حاصل ہو گئی تھی۔ ابو ہریرہ نے زمانہ کے

رنگ کو دیکھتے ہوئے حکام وقت کو خوش کرنے کے لیے اس جیسی حدیثیں کثرت سے

اختراع کیں اور سچ بات یہ ہے کہ گھاٹے میں رہے بھی نہیں، دل کی جو مراد تھی وہ

(بقیہ حاشیہ صفحہ ۱۸۲) منزلت کا انسان موجود ہے جس سے ملائکہ گفتگو کریں اور وہ عمر میں

عجیب کم یہ کہیں اگر ہمارا کوئی دوست ہوتا تو فلاں ہوتا مطلب یہ ہے کہ فلاں ہی ہمارا دوست ہے۔

ادب یہ بات ثابت ہے قول پیغمبر سے کہ سابق امتوں میں جو ملت اسلام سے کم منزلت رکھتی تھیں

ایسے لوگ تھے جن سے ملائکہ گفتگو کیا کرتے تو امت اسلام جو تمام امتوں پر فوقیت رکھتی ہے ہر

امت افضل و بہتر ہے اس میں ایسے افراد بدرجہ اولیٰ ہوں گے جن سے ملائکہ گفتگو کریں ۱۲ صحیح بخاری پارہ ۲

باب مناقب عمر میں بھی یہ حدیث موجود ہے امام نسائی نے بھی باب مناقب میں اس حدیث کو درج کیا ہے ۱۳

ہاتھ آئی حکام وقت نے حکومت و جاگیر بخشی، عوام کے دلوں میں عزت بڑھی اگر
 عمر کے عہد میں اس قسم کی حدیثیں گڑھے ہوتے تو ان کی پیٹھ ہوتی اور حضرت عمر کا درجہ
 مگر وہ تو موقع کے منتظر تھے موقع ملا اور اچھا موقع ملا۔ معاویہ کی حکومت میں میدان
 صاف تھا کوئی روکنے ڈکنے والا نہیں تھا وہ جی کھول کے اس قسم کی حدیثیں گڑھے چلے گئے
 اور باب علم جانتے ہیں کہ گذشتہ امتوں میں اگر کسی سے ملائکہ نے حقیقتاً یا مجازاً
 گفتگو بھی کی ہے تو ان سے جو معصوم تھے بنی تھے یا وصی بنی چنانچہ ہے بھی ایسا کہ
 انبیائے کرام سے ملائکہ واقعاً گفتگو کرتے ہیں اور وصی بنی پر خداوند عالم الہام فرماتا ہے
 جس کے ذریعہ اس پر امر حق اس طرح روشن و واضح ہو جاتا ہے اور کوئی شبہ باقی نہیں
 رہتا جیسے کوئی فرشتہ آکر خدا کی جانب سے بتا جائے ورنہ حقیقتاً کوئی کلام کرنے والا
 نہیں ہوتا وہ تو خداوند عالم صحیح بات اس کے دل میں ڈال دیتا ہے۔

حضرت عمر خلیفہ ہی نہیں سب کچھ رہے ہوں مگر بنی یا وصی یا معصوم تو قطعاً
 نہیں تھے، کوئی بھی مسلمان دنیا کے پردے پر اس کا قائل نہیں ملے گا لہذا ملائکہ کا
 اُن سے کلام کرنا نہ تو حقیقتاً ہی ممکن ہے نہ مجازاً ہی صحیح ہے ملائکہ تو البتہ اس سے
 کلام کرتے تھے جو اس امت محمدی میں منزلت ہارون پر فائز تھا، جو وصی تھا حضرت محمد مصطفیٰ کا
 مزید براں حضرت عمر کی درشت مزاجیوں کو دیکھتے ہوئے (جو عہد رسول و بعد
 وفات رسول اُن سے ظہور میں آتی رہیں) کسی کے تصور میں بھی یہ بات نہیں آ سکتی
 کہ ملائکہ اُن سے ہم کلام ہوئے ہوں چاہے حقیقتاً چاہے مجازاً

پیغمبر کا ترکہ صدقہ ہے

(۳۰)

بخاری مسلم نے بسلسلہ اسناد ابو ہریرہ سے روایت کی ہے وہ بیان کرتے ہیں:

۱۔ صحیح بخاری جلد ۲ ص ۱۳۵ کتاب الجہاد باب نفقۃ نساء النبی بعد وفائہ صحیح مسلم جلد ۲
 باب قول النبی لا نورث ما ترکناہ مفروضہ

ابوصیہ منہا) ولہ یوزن بھا (کیونکہ فاطمہ نے اس کی وصیت کی تھی اور ابوبکر

ابوبکر کو خبر تک نہ کی۔

ملاحظہ فرمائیے کہ اس حدیث میں کتنی وضاحت ہے اس امر کی کہ فاطمہ ابوبکر سے رنجیدہ ہوئیں۔ ان پر غضبناک ہیں، اُن سے مرتے دم تک بات نہیں کی، آپ کا غیظ و غضب کوئی ایک مرتبہ کا نہ تھا بلکہ کئی مرتبہ خاطر اقدس کو ملال پہنچا اور آپ مستقل طور پر ابوبکر سے اس واقعہ کے بعد برہم رہیں۔ (جب ابوبکر نے مطالبہ میراث پر آپ کو اس حدیث سے ٹھکرا دیا جسے نہ کسی نے سنا نہ کسی نے روایت کی بلکہ خود ابوبکر ایک اکیلے اس کے سننے والے اور روایت کرنے والے ہیں تو) فاطمہ نے چادر اڑھائی، سر پر قبچہ والا خاندان کے بچوں اور عورتوں کے ساتھ اس طرح برآمد ہوئیں کہ آپ کی چادر زمین پر خطا کھینچتی جاتی تھی اور رفتار پیچیدگی کی رفتار کا منظر آنکھوں کے سامنے پیش کر رہی تھی آپ ابوبکر کے پاس پہنچیں اور وہ ہمارے حرم و انصار کے حلقہ میں بیٹھے ہوئے تھے جب پہنچیں تو آپ کے اور مجمع کے درمیان چادر کھینچ دی گئی، آپ نے ایک گہری آہ کھینچی جس پر وہاں بیٹھے ہوئے لوگ ڈاڑھیں مار کر رونے لگے، مجمع میں ہلکے چمک گیا، آپ نے ان لوگوں کو تھوڑی دیر کا وقفہ دیا جب چہنیں تھیں، جوش گریہ کم ہوا تو آپ نے خداوند عالم کی مدح و ثنا سے اپنی تقریر شروع کی۔ اس تقریر کا نتیجہ یہ ہوا کہ آنکھیں جھک گئیں، دل کھل گئے، اگر سیاست نے لوگوں کے دل پتھر نہ بنا دیے ہوتے تو کایا ملت جاتی اور تاراج کے صفحات پر کچھ اور نظر آتا مگر سیاست نے کب کسی پر ترس کھایا ہے۔ جناب معصومہ کی اس تقریر کا مطالعہ کیا جائے تو معلوم ہو کہ جناب معصومہ نے

لے جیسا کہ بخاری کے شارحین نے اعتراف کیا ہے دیکھیے ارشاد الساری شرح صحیح بخاری جلد ۲
نیز تحفہ الباری وغیرہ لے بزرگان اولاد علی و فاطمہ نسلاً بعد نسل جناب معصومہ کے اس خطبہ کی روایت کرتے آئے ہیں یہاں تک کہ ہم لوگوں تک سلسلہ پہنچا۔ ہم اولاد فاطمہ نے اس خطبہ کو

(آپ کا خطبہ صحیح بخاری جلد ۲)

کہ ابو بکر نے ایک حرب بھی میراث پیغمبر سے فاطمہ کو
 نہ دیا اس سے فاطمہ ابو بکر سے بید ناراض ہو گئیں
 اور ان سے بات تک کرنے کی رودادار نہ ہوئیں
 مرتے دم تک ان سے نہ بولیں اور وہ پیغمبر کے
 بعد چھ مہینے تک زندہ رہیں۔ حبان کا انتقال
 ہو گیا تو ان کے شوہر علیؑ نے انھیں شب میں دفن کیا

فابی بکر ان یدفع منه شیئاً
 فوجدت فاطمة علی ابی بکر
 فہجرتہ فلم تکلمہ حتی
 توفیت وعاشت بعد النبی
 ستۃ اشھر فلما توفیت
 دفنها زوجها علی لیلاً

(بقیہ حاشیہ صفحہ ۱۸۵)

صدقہ میں صدقہ حال ہوگا یعنی ہم جو چیز بطور صدقہ چھوڑ جائیں اس کا
 کوئی وارث نہ ہوگا۔ پیغمبر نے جو چیزیں اپنے بعد چھوڑی تھیں ان کی قسمیں تھیں
 بعض تو آپ کے ملک و اختیار میں تھیں اور بعض صدقہ کی حیثیت رکھتی تھیں جسے آپ
 جہاں چاہتے صرف کرتے جس کو مستحق جانتے دیتے۔ اگر پیغمبر نے واقعاً صدقہ
 فرمایا تھا تب تو سیدہ کو میراث سے محروم کرنے کی ایک وجہ ہو سکتی ہے کہا جاسکتا ہے کہ
 پیغمبر فرما گئے ہیں کہ ہم جو چھوڑ جائیں وہ صدقہ ہے لیکن اگر صدقہ ہے تو کوئی وجہ نہیں کہ
 سیدہ باپ کی میراث دپائیں۔ صرف انھیں چیزوں سے محروم کیا جاسکتا تھا جو پیغمبر اپنی
 زندگی میں صدقہ کر چکے تھے لیکن باقی املاک جو آپ کی تھیں وہ تو ہر حال پانے کی حقدار
 تھیں۔ اور اس کا کوئی ثبوت نہیں کوئی دلیل نہیں کہ عبارت میں لفظ صدقہ صدقہ
 ہی ہے صدقہ نہیں بلکہ قرینہ غالب یہ ہے کہ صدقہ ہی ہے پیغمبر نے یہ جملہ
 آئندہ کے لیے بطور وضاحت فرمایا تھا کہ کہیں دنیا والے یہ نہ سمجھ لیں انبیائے کرام کی
 اولاد انبیاء کی ایک ایک چیز کی مالک ہوتی ہے خواہ ان کی ملکیت کی ہو یا صدقہ کی اس لیے
 پیغمبر نے فرما دیا کہ لا نورث ما ترکنا صدقہ ہم جو چیز صدقہ کردہ چھوڑ جائیں
 اس کی وارث ہماری اولاد نہیں ہوتی بلکہ فقط اسی چیز کی ہوتی ہے جو ہمارے ملک کی ہو۔

بوصیۃ منها) ولم یؤذن بها (کیونکہ فاطمہ نے اس کی وصیت کی تھی اور
ابوبکر

ملاحظہ فرمائیے کہ اس حدیث میں کتنی وضاحت ہے اس امر کی کہ فاطمہ
ابوبکر سے رنجیدہ ہوئیں۔ ان پر غضبناک ہیں، اُن سے مرتے دم تک بات نہیں کی،
آپ کا غیظ و غضب کوئی ایک مرتبہ کا نہ تھا بلکہ کسی مرتبہ خاطر اقدس کو ملال پہنچا اور
آپ مستقل طور پر ابوبکر سے اس واقعہ کے بعد برہم رہیں۔ (جب ابوبکر نے مطالبہ میراث بدلہ کو
اس حدیث سے ٹھکرا دیا جسے نہ کسی نے سنا نہ کسی نے روایت کی بلکہ خود ابوبکر ایک اکیلے
اس کے سننے والے اور روایت کرنے والے ہیں تو) فاطمہ نے چادر اڑھائی، سر پر قبضہ
والا، خاندان کے بچوں و عورتوں کے ساتھ اس طرح برآمد ہوئیں کہ آپ کی چادر زمین پر
ڈال کھینچی جاتی تھی اور رفتار پیغمبر کی رفتار کا منظر آنکھوں کے سامنے پیش کر رہی تھی
آپ ابوبکر کے پاس پہنچیں اور وہ ہماجرین و انصار کے حلقہ میں بیٹھے ہوئے تھے جب
پہنچیں تو آپ کے اور مجمع کے درمیان چادر کھینچ دی گئی، آپ نے ایک گہری آہ کھینچی
جس پر وہاں بیٹھے ہوئے لوگ ڈاڑھیں مار کر رونے لگے، مجمع میں ہلکے چمک گیا، آپ نے
ان لوگوں کو تھوڑی دیر کا وقفہ دیا جب چینیں تھیں، جوش گریہ کم ہوا تو آپ نے خداوند عالم
کی مدح و ثنا سے اپنی تقریر شروع کی۔ اس تقریر کا نتیجہ یہ ہوا کہ آنکھیں جھپک گئیں،
دل کھل گئے، اگر سیاست نے لوگوں کے دل پتھر نہ بنا دیے ہوتے تو گایا لپٹ جاتی
اور تاج کے صفحات پر کچھ اور نظر آتا مگر سیاست نے کب کسی پر ترس کھایا ہے۔
جناب معصومہ کی اس تقریر کا مطالعہ کیا جائے تو معلوم ہو کہ جناب معصومہ نے

۱۵۴
لے جیسا کہ بخاری کے شارحین نے اعتراف کیا ہے دیکھیے ارشاد الساری شرح صحیح بخاری جلد ۲
نیز تحفہ الباری وغیرہ ۱۵۴ بزرگان اولاد علی و فاطمہ نسلاً بعد نسل جناب معصومہ کے اس خطبہ کی
روایت کرتے آئے ہیں یہاں تک کہ ہم لوگوں تک سلسلہ پہنچا۔ ہم اولاد فاطمہ نے اس خطبہ کو

اپنے دلائل دہراہین سے ابو بکر کو کتنی بڑی شکست فاش دی اور ان کے دعوے کے تار و پود بکھیر کر رکھ دیے، اپنی حقیقت میراث پنجمیہ پر کلام مجید کی آیتوں سے اتنے واضح ثبوت پیش کیے جن کا کوئی جواب ہی نہیں ہو سکتا۔ آپ نے اپنی

(بقیہ حاشیہ صفحہ ۱۸۷)

اپنے باپ دادا سے سنا ہمارے باپ دادا نے اپنے باپ دادا سے سنا، اسی طرح ہر زمانہ کے بزرگ اپنے بزرگوں سے سنتے آئے یہاں تک کہ سلسلہ زمانہ ائمہ تک پہنچتا ہے، ائمہ کے زمانہ کے لوگوں نے ائمہ طاہرین سے علی وفا طہ کے پوتے پوتوں سے سنا۔ بخارا لا نوار احتجاج طبری میں موجود ہے علمائے اہلسنت میں سے علامہ ابو بکر احمد بن عبدالعزیز جوہری نے اپنی کتاب فذلک ودرقیفہ میں ایسے طرق و اسناد سے اس خطبہ کو لکھا ہے جن میں بعض کا سلسلہ جناب زینب تک بعض کا امام جعفر صادق تک بعض کا عبداللہ بن حسن بن حسن تک پہنچتا ہے دیکھئے شرح ابن ابی الحدید جلد ۴ صفحہ ۹۳۔ ابو عبداللہ محمد بن عمران مرزبانی نے بھی سلسلہ اسناد عروہ بن زبیر سے لکھا ہے۔ عروہ نے جناب عائشہ سے سنا اور عائشہ نے جناب مصومہ کی طرف نسبت دے کر بیان کیا ہے۔ شرح پنج البیان جلد ۴ صفحہ ۹۳ انھیں مرزبانی نے سلسلہ اسناد جناب زید شہید سے بھی اس خطبہ کی روایت کی ہے انھوں نے اپنے والد جناب امام زین العابدین سے انھوں نے اپنے والد امام حسین سے انھوں نے اپنی مادر گرامی سے نقل کیا ہے۔ شرح ابن ابی الحدید جلد ۴ صفحہ ۹۴۔ اسی صفحہ پر علامہ ابن ابی الحدید نے جناب زید سے یہ بھی نقل کیا ہے کہ میں نے مشائخ آل ابوطالب کو اس خطبہ کی روایت کرتے اور اپنی اولاد کو اس خطبہ کی تعلیم کرتے ہوئے دیکھا۔

۱۔ جناب مصومہ نے ابو بکر سے سنا اور باتوں کے یہ بھی فرمایا تھا کہ ابو بکر تم مر جاؤ گے تو تمہارا کون وارث ہوگا۔ انھوں نے کہا میرے لڑکے لڑکیاں میری بیوی وارث ہوگی۔ آپ نے پوچھا تو پھر تم رسول اللہ کی اولاد اور گھر والوں کو محروم کر کے رسول کے وارث کیسے بن بیٹھے؟

حضرت پر استدلال فرماتے ہوئے کہا:۔
 ”کیا تم لوگوں نے جان بوجھ کر کتاب خدا سے کنارہ کر لیا ہے۔ کتاب خدا تو
 بتاتی ہے و وراثت سلیمان داود سلیمان اپنے باپ دادا کے وارث ہوئے۔

(نبیہ حاشیہ صفحہ ۱۸۸) ابو بکر نے کہا میں نے تو ایسا نہیں کیا آپ نے کہا یقیناً تم نے ایسا کیا ہے
 مذکورہ رسول کی خاص ملکیت تھی تم نے اپنے قبضہ میں کر لیا اور خدا کے عام حکم میراث سے جو ہر کہ دمہ کو
 شامل ہے ہمیں محروم کر دیا۔“ (شرح نہج البلاغہ جلد ۴ ص ۸۷ کتاب السقیفہ ابو بکر بن عبد العزیز جوہری)
 انیس ابو بکر نے سلسلہ اسناد جناب ام سلمہ سے یہ بھی روایت کی ہے کہ جب فاطمہ نے اپنا حق مانگا ابو بکر نے
 کہا پیغمبر کہ چکے ہیں کہ نبی کا کوئی وارث نہیں ہوتا لہذا تم میراث پانے کے حقدار نہیں البتہ پیغمبر
 جس طرح خاص خاص لوگوں کی امداد کیا کرتے تھے میں بھی کرتا رہوں گا۔ اس پر معصومہ نے کہا ابو بکر
 تمہاری بیٹیاں تو تمہارے مرنے پر میراث پائیں مگر رسول کی بیٹی باپ کی میراث سے محروم رکھی جائیگی
 اس جلد اس کتاب سقیفہ جوہری شرح نہج البلاغہ جلد ۴ ص ۸۷) اور سلسلہ اسناد ام ہانی بنت
 ابی طالب سے مروی ہے کہ جناب معصومہ نے ابو بکر سے پوچھا تم مرو گے تو تمہارا کون وارث ہوگا؟
 انھوں نے کہا میری اولاد، میرے گھر والے۔ آپ نے فرمایا تو پھر ہمیں محروم کر کے تم کیسے رسول اللہ کے
 وارث ہو گئے۔ ابو بکر نے کہا آپ کے باپ نے کوئی چیز میراث میں چھوڑی ہی نہیں معصومہ نے کہا
 چھوڑی کیوں نہیں سہم اللہ جسے خداوند عالم نے خاص کر ہمیں بخشا ہے اور وہ ہمارے مخصوص جائیداد
 ہے اس وقت تم قبضہ کیے بیٹھے ہو ابو بکر نے کہا میں نے پیغمبر کو ارشاد فرماتے سنا ہے کہ وہ (فدک)
 آؤ تو ہے جو خدا نے ہمیں بخشا ہے جب میں دنیا سے رخصت ہو جاؤں گا تو یہ سائے مسلمانوں کی مشترکہ
 ملکیت ہو جائے گی۔ ابو الطفیل سے بھی ایسی ہی روایت موجود ہے۔ اس باب میں بے شمار متواتر
 روایتیں ہیں خصوصاً بطریق اہلبیت طاہرین تو اور زیادہ چنانچہ ایک جناب معصومہ ہی کا خطبہ ہے
 جس کا ہم نے دو پر اشارۃً تذکرہ کیا ہے۔ جناب معصومہ کا ایک اور مشہور خطبہ خلافت کے مسئلے پر ہے
 جوہری نے کتاب السقیفہ اور فدک میں عبد اللہ بن حسن بن حسن سے نقل کیا ہے (نہج البلاغہ جلد ۴ ص ۸۷)

زکریا پیغمبر کے تذکرہ میں بیان کرتی ہے فہب لی من لدنک و لیا برثنی و یرث
 من ال یعقوب و اجعلہ رب رضیا زکریا نے بارگاہ الہی میں التجا کی خداوند
 اپنے پاس سے مجھے والی و وارث مرحمت فرما جو میرا بھی وارث ہو اور آل یعقوب کا
 بھی اور بار آگیا اسے پسندیدہ قرار دے " اسی کتاب کا کہنا ہے واولوا الارحام
 بعضهم اولی ببعض فی کتاب اللہ - صاحبان رحم میں بعض بعض سے از روئے
 کتاب خدا زیادہ حقدار ہیں - یہی کتاب کہتی ہے یوصیکم اللہ فی اولادکم
 للذکر مثل حظ الانثیین تمھارے اولاد کے بارے میں خدا کا حکم یہ ہے
 کہ لڑکے کا دوہرا حصہ ہے نسبت لڑکی کے - اسی کتاب میں ہے کتاب علیکم
 اذا حضر احدکم الموت ان ترک خیر الوصیۃ ثم پر واجب و لازم
 کیا گیا ہے کہ جب تم میں سے کسی کی موت کا وقت قریب آئے تو والدین قریبی
 رشتہ داروں کے لیے وصیت چھوڑ جائے " پھر جناب سیدہ نے حاضرین سے پوچھا
 " کیا خداوند عالم نے تم لوگوں پر کوئی خاص آیت نازل کی ہے جس کی میرے پر بزرگ
 کو خبر تک نہ کی یا تم قرآن کے مفہوم و معنی سے نسبت میرے باپ اور شوہر کے
 زیادہ واقفیت رکھتے ہو یا تم اس کے قائل ہو کہ دو ملتوں والے باہم وارث نہیں ہو سکتے "

(بقیہ حاشیہ صفحہ ۱۸۹) عبد اللہ بن حسن بیان کرتے ہیں کہ جب جناب معصومہ کا مرض بہت شدت اختیار
 کر گیا تو آپ کے پاس ہماجرین و انصار کی عورتیں آئیں اور پوچھا کس حال میں ہیں آپ اے دختر پیغمبر
 آپ نے فرمایا کہ میں اس حال میں ہوں کہ تمھاری دنیا سے بیزار تمھارے مردوں سے متفر ہوں اور
 یہ خطبہ اہل بیت علیہم السلام کے سید بلیغ تبرکات سے ہے - ابو الفضل احمد بن ابی طاہر نے بھی اپنی
 مشہور کتاب بلاغات النساء ۲۳ میں سلسلہ اسناد جناب معصومہ سے روایت کر کے لکھا ہے - ہمارے
 اصحاب سوید بن غفلہ بن عویص جعفی سے روایت کرتے ہیں اور اس نے جناب معصومہ سے روایت کی ہے
 علامہ مجلسی نے بخاریں اور علامہ طبرسی نے احتجاج میں بھی اس خطبہ کو درج کیا ہے -

اللہ اکبر! جناب معصومہ نے اولاً جناب داؤد و زکریا والی آیتوں سے کتنا
 ہی استدلال فرمایا وراثت سلیمان داؤد سلیمان داؤد کے وارث ہوئے۔
 اس سے بڑھ کر کیا ثبوت ہوگا کہ پیغمبر کی اولاد پیغمبر کی وارث ہوئی فہم لی
 من لدنک و لیا یرثنی زکریا پیغمبر تمنا و آرزو کرتے ہیں سوال کرتے ہیں کہ
 اے اللہ مجھے کوئی فرزند عنایت فرما جو میرے بعد میرا وارث ہو۔

بات بنانے والوں نے بات یہ بنائی کہ ان آیتوں میں وراثت سے مراد
 وراثت مال و جائیداد نہیں بلکہ وراثت حکمت و نبوت ہے۔ سلیمان وارث حکمت
 نبوت داؤد ہوئے زکریا نے نبوت و حکمت کے لیے وارث کی دعا کی تھی۔ مگر
 خدا کی قسم سیدہ مفہوم و مراد قرآن سے زیادہ واقف و خیر تھیں بہ نسبت اُن لوگوں کے
 جو اہل نازل ہونے کے وقت موجود بھی نہ تھے بلکہ مدتوں بعد پیدا ہوئے اور اب
 فلاں مآب افراد کی حمایت میں زبردستی کی تاویلیں کرتے ہیں اور حقیقی معنی کو چھوڑ کر
 بلفظ کے سنتے ہی فوراً ذہن میں آتے ہیں بغیر کسی قرینہ کے مجازی معنی مراد
 لینے ہیں۔ اگر ایسا ہوتا حقیقی معنی نہیں مجازی معنی مراد ہوتے وراثت سے مراد
 وراثت حکمت و نبوت ہی تنہا ہوتی تو کیوں نہیں ابو بکر نے اس روزیہ بات بنائی۔
 سیدہ کے مطالبہ میراث پر یہی جواب ابو بکر نے کیوں نہیں دے دیا۔ ابو بکر اور اُن کے
 حوالی موالی صحابہ کو تو یہ بات سوچھی نہیں سوچھی تھی تو اب ان مدتوں بعد دنیا میں
 آنے والوں کو۔

اے حضرت ابو بکر اور اُن کے حوالی موالی سے اس دن کوئی جواب تو بن نہ پڑا ہاں مہٹ دھرمی پڑا آئے
 ابو بکر نے معصومہ کی بات کا جواب یہ دیا کہ دختر پیغمبر خداوند عالم نے اپنے خلائق میں محمد مصطفیٰ کے
 دارا کوئی ایسی مخلوق نہیں پیدا کی جو مجھے محمد مصطفیٰ سے زیادہ محبوب ہو میری تو تمنا تھی کہ
 میں ان پیغمبر کا انتقال ہوا آسمان پھٹ پڑتا۔ خدا کی قسم عائشہ کا نار دار ہو جانا مجھے زیادہ محبوب ہے

علاوہ اس کے ایسے روشن قرائن موجود ہیں جو بتاتے ہیں کہ لفظیں یہاں حقیقی معنوں ہی میں مستعمل ہوئی ہیں وراثت سے مراد وراثت حقیقی ہے نہ کہ وراثت بھائی جیسا کہ سید مرتضیٰ علم الہدی نے اپنی کتاب شافی میں صراحت فرمائی ہے۔

(بقیہ حاشیہ صفحہ ۱۹۱) نسبت اس کے کہ آپ پر ناداری کی مصیبت پڑے کیا آپ کا خیال ہے کہ میں ہر کالے گورے کو اس کا حق دوں گا اور آپ ہی کا حق مار لوں گا حالانکہ آپ دختر پیغمبر ہیں۔ یہ مال پیغمبر کا ذاتی مالی نہ تھا یہ تو مسلمانوں کا مال تھا جس سے آپ لوگوں کی امداد کرتے راہ خدا میں خرچ کرتے اب جیکر یہ انتقال ہو گیا تو میں سب کا مالک مختار ہوا ہوں اسی طرح اس پر متصرف ہوں گا جس طرح پیغمبر متصرف رہا کیے جناب معصومہ نے فرمایا (اچھی بات ہے) خدا کی قسم آج سے پھر کبھی تم سے باز کروں گی ہمیشہ ہمیشہ کے لیے تم سے سیری بیزاری ہے خدا کی قسم میں تم پر بد دعا کروں گی خدا سے۔ ابوبکر نے کہا میں آپ کے لیے دعا کروں گا جب معصومہ کی وفات کا وقت آیا۔ آپ نے وصیت فرمائی کہ ابوبکر میرے جنازے پر نہ آئیں۔ (بخاری جلد ۴ ص ۴۷) ملاحظہ فرمائیے جناب معصومہ تو ابوبکر کی پیش کردہ حدیث کا مذاق نہ فرماتی ہیں۔ جناب داؤد و زکریا کے متعلق کلام مجید کی آیتوں سے اور ابوبکر آپ کے معارضہ پر یہ دعویٰ کرتے ہیں کہ یہ مال پیغمبر کا تھا ہی نہیں۔ جناب معصومہ نے ان کی بات تسلیم نہیں کی اس لیے کہ آپ اپنے پدر بزرگوار کے حالات سے نسبت اوروں کے زیادہ واقف تھیں۔

۱۷ جناب علم الہدی تحریر فرماتے ہیں کہ جناب زکریا نے فرزند کی تمنائیں پر در دگار سے دعا کی تھی انی خفت الموالیٰ من ذریئتی اپنے رشتہ داروں سے ڈرتا ہوں لہذا مجھے ایک جانبین فرزند عنایت فرمایا۔ جناب زکریا کے رشتہ دار و قرابت دار بیوقوف و بدکار تھے اگر جناب زکریا کے کوئی فرزند نہ پیدا ہوتا تو وہی بیوقوف و بدکار رشتہ دار زکریا کے وارث ہو جاتے اور جناب زکریا کو ڈر تھا کہ ہمارے ترکہ کو یہ لوگ فسق و فجور کی نذر کر ڈالیں گے اسی ڈر کی وجہ سے آپ نے فرزند کی دعا کی تھی جناب زکریا کا خوف و ہراس اپنے رشتہ داروں سے ڈرنا بتاتا ہے کہ وراثت مال مقصد دھنی ذکر حلت و نبوت

پھر جناب مصور نے اپنی حقیقت میراث پدر پر آیات میراث اور آیہ وصیت کے
 سے ثبوت پیش کیے اولوالارحام بعضہم اولی ببعضہ فی کتاب اللہ،
 بیکم اللہ فی اولادکم للذکو مش حظ الانثیلین، کتب علیکم
 حضرا حدکم الموت ان ترک خیر الوصیۃ ان تمام آیتوں کی لفظیں
 عام اور امت مسلمہ کی ہر ہر فرد کو شامل ہیں جو بھی مسلمان ہے سبھی کے لیے یہ احکام
 کسی کا استثناء نہیں۔ جب تک کلام مجید کی کوئی آیت یا احادیث پیغمبر سے
 انی حدیث ان آیات کی مخصوص نہ مل جائے جو یہ بتائے کہ یہ حکم عام نہیں خاص ہے
 ان کے لیے ہے فلاں کے لیے نہیں مگر کلام مجید کی تمام آیتیں ایک ایک کر کے
 پر جائے پیغمبر کی صحیح احادیث ایک ایک کر کے پڑھ جائے مگر کوئی آیت کوئی حدیث
 انہیں ملے گی جو ان آیات کے عموم کے برخلاف ہو۔ ان آیات کے احکام کی مخصوص ہو۔

(نیمہ ماہیہ صفحہ ۱۵۲) یعنی آپ اپنے اموال و جائداد کے لیے وارث کے طلبکار تھے نہ کہ نبوت کے
 اثبات کے لیے کہ نبوت و حکمت نہ تو بدکاروں کو ملتی ہے اور نہ اس کی بربادی کا ڈر ہوتا ہے اگر
 آپ کے بچے یا فرزند بھی ہوتا تو نبوت آپ کے بدکار رشتہ داروں کو مل نہیں سکتی تھی لہذا حکمت نبوت کی
 یہی وجہ ہے کہ جناب زکریا کو ڈر تو ہوگا نہیں مال و جائداد ہی کی تباہی کا ڈر ہوگا اسی لیے آپ پروردگار
 سے سوال کیا کہ مجھے ایک فرزند عطا کر تاکہ وہ میرے رشتہ داروں کے بہ نسبت میرے اموال و جائداد
 کی وارثت کا زیادہ حقدار ہو۔ نیز جناب زکریا نے اپنے جانشین فرزند کے لیے یہ شرط بھی پُروردگار
 سے کی تھی کہ وہ اس جملہ میں بے رخصتہ اپنا پروردگار میرے جانشین فرزند کو پسندیدہ بنا۔ یہ شرط
 یہ بتاتی ہے کہ جناب زکریا کے پیش نظر وارثت مال ہی تھی اس لیے کہ اگر نبوت ہی کا فقط وارثت
 نامے اگلے تو پھر یہ شرط نافذ نہ مل تھی کیونکہ نبی تو خود ہی پسندیدہ ہوتا ہے۔ یہ تو ایسا ہی ہے
 کہ بے کوئی شخص یہ دعا مانگے کہ خداوند اہل ہمارے لیے ایک نبی کو مبعوث کر اور اسے صادق
 بنا کر بھیجا جائے۔

کسی شخص کے قطعی طور پر موجود نہ ہونے ہی کی طرف جناب معصومہ نے اپنے اس جواب
 اشارہ فرمایا تھا اخصکم اللہ بایۃ اخرج بها ابی کیا خداوند عالم نے تم کو اس
 کوئی مخصوص آیت نازل کی ہے جس کی ہمارے باپ کو خبر تک نہ کی پھر ارشاد فرمایا
 امد انکم اعلمہ بخصوص القرآن وعمومہ من ابی و ابن عمی۔ یا تم خصوصاً
 عموم قرآن سے یہ نسبت میرے باپ اور میرے شوہر کے زیادہ واقفیت رکھتے ہو۔

جناب معصومہ نے یہ دو سوال کو کے ثابت کر دیا کہ کوئی ابھی مخصوص سرے سے موجود
 ہی نہیں کیونکہ اگر کوئی مخصوص ہوتا، کلام مجید کی کوئی آیت یا پیغمبر کی کوئی اصحیح حدیث
 ایسی ہوتی جو یہ بتاتی کہ حکم وصیت و قاعدہ میراث سب کے لیے نہیں ہے بلکہ بعض
 کے لیے ہے بعض کے لیے نہیں دنیا بھر کے لیے ہے مگر پیغمبر کی اولاد ہی کے لیے نہیں تو یقیناً
 پیغمبر و وحی پیغمبر جناب معصومہ کو اس سے لاعلم نہ رکھتے۔ نہ تو یہی ممکن ہے کہ

کوئی ایسی چیز نہ ہی ہو اور خود پیغمبر و وحی پیغمبر اس سے بے خبر نہ ہو اور نہ
 ممکن ہے کہ مخصوص نہ ہو اور پیغمبر و وحی پیغمبر نے سیدہ کو بتایا نہ ہو کیونکہ اس
 صورت میں پیغمبر پر اسے فرائض میں کوتاہی، حق کو چھپانا دھوکے میں رکھنا
 سیدہ کی ذلت و توہین کا باعث ہونا لازم آتا ہے اس لیے کہ اگر سیدہ کو پیغمبر
 بتا دیے ہوتے کہ مٹی پیغمبر کی اولاد باپ کا ترکہ نہیں پایا کرتی تو نہ تو وہ مطالبہ میراث
 کرتیں اور نہ دربار خلافت سے کسی کو راجع اب باتیں نہ (معاذ اللہ) جھوٹی بنیتیں اس
 ذلت توہین کا سامنا کرنا پڑتا۔ یہ ساری باتیں محال ہے ناممکنات ہیں لہذا کوئی شخص سرے سے
 موجود ہی نہیں پیغمبر کو اپنی پارہ جگر سے جو محبت و الفت تھی وہ دنیا جانتی ہے کسی
 باپ نے اپنی اولاد کو اتنا نہ چاہا ہوگا جتنا پیغمبر سیدہ کو چاہتے تھے۔ سیدہ پر نفرت
 ہوتے سیدہ پر اپنی جان بچھا کر دیتے اور سیدہ کو دیکھ کر جلتے تھے۔ اسی طرح
 لے پیغمبر نے ایک مرتبہ جناب سیدہ کا تذکرہ کیا اس موقع پر آپ نے فرمایا خدا اذھا ابھا

پیغمبر کی ہر لمحہ ہر ساعت انتہائی کوشش انتہائی متنا و آرزو یہ رہتی تھی کہ اپنے
 آداب و اخلاق، سلیقہ و تہذیب علوم و معارف بھی سیدہ کو تعلیم فرمائیں، پیغمبر نے
 اس میں کوئی دقیقہ اٹھا نہیں کھا اور اسی کا نتیجہ تھا کہ سیدہ آئینہ بن گئیں اپنے باپ کے
 کمالات کا، کوئی فضل و شرف، کوئی بزرگی و عزت ایسی نہ رہی جس میں پیغمبر نے
 اپنی بیٹی کو اپنے برابر نہ کر لیا ہو لہذا کسی عقل میں یہ بات آسکتی ہے کہ سیدہ کسی
 شرعی حکم کسی مذہبی فریضہ سے ناواقف رہ گئی ہوں، کوئی عقل و ہوش والا اس کا
 تصور بھی کر سکتا ہے کہ پیغمبر نے کوئی دینی مسئلہ خصوصاً وہ بات جس کا سیدہ کی
 ذات سے گہرا تعلق تھا مخفی رکھ کر یہ بات پسند کی ہو کہ آپ کے دنیا سے اٹھ جانے
 کے بعد سیدہ مصائب و آلام میں مبتلا ہو جائیں جیسا کہ مطالبہ میراث پدر پر آفات
 مصائب میں گرفتار ہوئیں بلکہ یوں کہا جائے کہ کیا پیغمبر کے لیے یہ بات سزاوار تھی
 کہ سیدہ کو مسئلہ میراث سے لاعلم رکھ کر امت پر فتنہ و فساد کا دروازہ کھول دیں
 جنگ و جدل کے ہلکے میں ڈھکیل دیں جیسا کہ سیدہ کے مطالبہ میراث پدر اور
 ابو بکر کی پیش کردہ حدیث کے بناء پر امت پر فتنہ و فساد میں گرفتار ہوئی اور آج تک
 چھٹکارا نہ ملا۔

علیؑ سیدہ کے شوہر جو خلیل پیغمبرؐ تھے، اخوت پیغمبر کے مخصوص عزت
 کے مالک تھے کیا وہ بھی ابو بکر کی پیش کردہ حدیث منحن معاشر الانبیاء
 لا نورث سے قطعاً ناواقف تھے؟ وہ علیؑ جنہیں خدا نے علم و حکمت عطا فرمائی

(بقیہ حاشیہ صفحہ ۱۹۴)

خدا اوہا ابوہا خدا اوہا ابوہا اس کا باپ اس پر خدا ہو اس کا باپ اس پر خدا ہو
 اگر کا باپ اس پر خدا ہو یہ تین مرتبہ آپ نے یہ جملہ ارشاد فرمایا۔ ایک پوری حدیث ہے جسے
 امام احمد نے نقل کیا ہے اور ان سے نقل کر کے ابن حجر مکی نے صواعق مرفوضہ باب فضل اول
 ثلث بیان کیا ہے۔

جو سابق اسلام تھے، داماد پیغمبر تھے، پیغمبر کے اپنے چچا کے بیٹے تھے، پیغمبر کے بے ایسے تھے جیسے ہارون موسیٰ کے لیے جو دلی پیغمبر تھے دسی پیغمبر تھے ہمارا پیغمبر تھے سبھی باتیں پیغمبر کی انھوں نے سنیں مگر یہ میراث والی حدیث ہی نہیں سنی۔ کیا پیغمبر نے جان کر علیؑ سے یہ حدیث چھپائی تھی۔ اپنے رازوں کے خزانہ دار، بلاؤں میں سینہ سپر، اپنے علم کے دروازے، اپنے حکمت کے در، اپنے امت کے رب کے بہتر منصف کو اس کی خبر ہی نہ کی۔

جناب عباس پیغمبر کے چچا جو ایک اکیلے بزرگ خاندان بچ رہے تھے کیا انھوں نے بھی پیغمبر کی یہ حدیث نہ سنی۔ تمام بنی ہاشم جو ملجا و ماؤنی تھے پیغمبر کے کیا اُن میں سے بھی کسی متفلس نے یہ حدیث نہ سنی بعد وفات پیغمبر مطالبہ فاطمہؑ پر ابو بکر کی زبانی سننے کا اتفاق ہوا۔ — ازواج پیغمبر اہماء المؤمنین وہ بھی اس حدیث سے جاہل رہیں انھیں بھی معلوم نہ ہوا کہ پیغمبر اپنی میراث صدقہ قرار دے گئے، نادانیت ہی کے بنا پر تو انھوں نے عثمان کو بھیجا تھا کہ جا کر ہمارا حصہ بھی مانگو۔ (شرح بیح البلاغ جلد ۴ ص ۳۸ کتاب سقیفہ وفدک ابو بکر جو ہری)

کیا قیامت ہے کہ پیغمبر سے جتنے قریبی تعلق رکھنے والے افراد تھے سبھی اس حدیث سے نادانیت و لاعلم نکالے کسی ایک نے بھی ابو بکر کے بیان کرنے سے پہلے نہ سنا۔ کس طرح مان لیا جائے، کیونکر جائز سمجھا جائے کہ جسے میراث پائی تھی جس کا براہ راست تعلق تھا اس کو تو پیغمبر نے یہ حدیث سنائی نہیں اور سنائی تو اسے جو کسی طرح پیغمبر کا وارث ہو ہی نہیں سکتا۔ کیا پیغمبر یوں ہی اونٹ پٹانگ تبلیغ احکام الہی کی کرتے تھے کہ جس کو بتانا چاہیے اس کو تو بتائیں نہیں اور جس کو اُن احکام سے کوئی سروکار نہ ہو اس کو بتاتے پھریں۔

جناب سیدہ کا آخری جملہ جس نے لوگوں کی رگ غیرت و حمیت میں نشتر کا کام

یہاں یہ تقولوں اہل ملتین کا بتوارثان یا تمہارا مطلب یہ ہے کہ دونوں
 ایک دوسرے کے وارث نہیں ہو سکتے، یہ فقرہ قیامت کا فقرہ تھا۔
 اب یہ کہ کلام مجید میں جتنی آیتیں میراث کے متعلق نازل ہوئیں سبھی عام ہیں
 ہر فرد کو شامل ان میں کوئی تخصیص نہیں۔ اُن آیات کے احکام سے
 استثنائی نہیں البتہ لے دے کے تمام آیات و احادیث میں صرف ایک استثنا
 ہے اور وہ یہ کہ دو مذہب والے ایک دوسرے کے وارث نہیں ہو سکتے،
 یہاں ہے اور بیٹا عیسیٰ تو بیٹا باپ کی میراث نہیں پاسکتا لہذا تم ہمیں جو
 باپ کی میراث سے محروم کر رہے ہو تو کیا اس بنا پر کہ معاذ اللہ میں اپنے باپ
 پر نہیں میں مسلمان نہیں کیا تم یہ کہنے کی جرأت رکھتے ہو کہ میں ملت اسلامیہ

ہوں؟

مختصر یہ کہ معصومہ کے مطالبہ میراث پر پر ابو بکر نے یہ حدیث پیش کر کے معصومہ کو
 غلطی و غضب میں مبتلا کر دیا، یہ ایک ایسی حدیث ہے جس کے بیان کرنے والے
 سائیکل ابو بکر ہیں اُن کے عہد میں کسی بھی شخص نے اس حدیث کو پیغمبر کی زبان سے
 سنا کا اثر نہیں کیا۔ بعض لوگ کہتے ہیں کہ ابو بکر کے ساتھ ساتھ مالک بن اوس بن
 مالک نے بھی اس حدیث کی روایت کی ہے، یہ بھی کہا جاتا ہے کہ حضرت عمر کے
 خلاف میں علی و عباس نے اپنا نواسی مقدمہ عمر کے سامنے فیصلہ کے لیے پیش کیا
 اور ان کے پاس عثمان، عبدالرحمان بن عوف، زبیر، سعد بھی بیٹھے ہوئے
 تھے (صحیح بخاری پارہ ۲ ص ۱۴۴) حضرت عمر نے ان حضرات سے مخاطب ہو کر کہا کہ
 یہ لوگ جانتے ہیں نا؟ کہ پیغمبر نے ارشاد فرمایا ہے کہ لا نورث ما ترکنا صدقہ
 لا اولی وارث نہیں ہوتا ہم جو چھوڑ جائیں وہ صدقہ ہے "حضرت عمر کے یہ پوچھنے پر

مجمع میں ایک عجیب اضطرابی کیفیت دوڑ گئی، فرمانروائے وقت ایک بات کا اقرار لینا چاہتا ہے حاضرین کو دلی منشا بھی معلوم ہے سوا بجا! درست! کہنے کے چارہ کار ہی کیا تھا، زمانے کے رنگ کو دیکھتے ہوئے کوئی گنجائش ہی نہ تھی سوا اس اقرار کے کہ سرکار! حضرت ابو بکر بھی سچے تھے اور حضور بھی سچے ہیں، پیغمبر نے ایسا ہی فرمایا تھا۔

ابو بکر و عمر خلافت، مآب انسداد تھے جو چاہیں کہیں، کس کو جان دو بھر تھی جو انھیں جھٹلاتا مگر یہ ابو ہریرہ تو اس وقت کسی شمار و قطار میں نہ تھے، نہ تین میں تھے نہ تیرہ میں، اُن کی باتوں پر تو کوئی کان بھی اس وقت دھرتا نہ تھا کوئی لائق غمت سمجھتا ہی نہ تھا، اپنی گفتار میں یہ مہتمم بھی تھے۔ ان بڑے بڑے صحابہ کی موجودگی میں ان کی مجال ہی نہ تھی کہ حدیث بیان کریں نہ اُن کی اتنی بساط تھی کہ خلیفہ وقت کی نظریں جس سے برگشتہ تھیں اس کی طرف داری میں لب کشائی کر سکیں۔ اسی وجہ سے اس وقت اُن کے ہونٹوں نے جنبش تک نہ کی۔ ہاں جب بڑے بڑے بزرگان صحابہ دنیا سے اٹھ گئے اور نئے نئے شہر مفتوح ہوئے شام و مصر، افریقہ، عراق، فارس و ہند وغیرہ اور وہاں کے باشندے مسلمان ہوئے اور مسلمان نئے دور میں داخل ہوئے تو اس وقت بنی امیہ نے ابو ہریرہ کے نام کو اچھا بنا شروع کیا اُن کے فضل و شرف کے پردہ پاگنڈے کیے گئے اور اس طرح انھیں گوشہ گمنامی سے نکال کر بام شہرت و لاٹھایا، اب دنیا ان کے قدموں میں تھی، موقع بہترین تھا جو چاہیں کہیں کس کے گوشہ میں زبان تھی جو انھیں جھٹلاتا۔ یہ جاہل عوام ہیں ایسی ایسی حدیثیں وضع کر کے بیان کرتے جس سے بنی امیہ کے دلوں میں اُن کی محبت زیادہ ہو، وہ اور زیادہ ان پر حیران ہوں۔ اس حدیث کو بھی ابو ہریرہ نے حکام وقت کی خوشامد و چالوسی میں اختراع کیا کیونکہ اس سے جمہور مسلمین اور سواد اعظم کے محبوب خلیفہ کی تائید ہوتی تھی۔

۲۱) ابوطالب کا کلمہ شہادتین جاری کرنے سے انکار کرنا

ابو ہریرہ بیان کرتے ہیں :-

قال رسول الله لعنه ابوطالب
قل لا اله الا الله اشهد لك بها
يوم القيامة قال : لو لا ان
تدبرني قریش يقولون انما
عمله على ذالك الحز ع
اقررت بها عيذك فانزل الله
انك لا تهدي من احببت
ولكن الله يهدي
من يشاء -

پیغمبرؐ نے اپنے چچا ابوطالب سے کہا آپ
لا الہ الا اللہ کہیں میں قیامت کے دن آپ کے
ایمان کا گواہ بن جاؤں۔ ابوطالب نے کہا اگر
قریش کے یہ کہنے کا ڈر نہ ہوتا کہ ابوطالب نے
موت کی نشا کش میں کلمہ شہادت زبان پر جاری کیا
تو میں ضرور کلمہ توحید زبان پر جاری کر کے تمہاری
آنکھیں خنک کرتا۔ اس پر خداوند عالم نے یہ آیت
نازل کی انک لا تہدی الخ اے پیغمبرؐ آپ
جسے چاہیں اس کی ہدایت نہیں کر سکتے خدا جسے

(صحیح مسلم جلد ۱ ص ۳۱) چاہتا ہے اسے ہدایت دیتا ہے۔

دوسری جگہ ابو ہریرہ بیان کرتے ہیں :-

قال رسول الله لعنه عند
الموت : قل لا اله الا الله
اشهد لك بها يوم القيامة
فابي قال : فانزل الله ته
انك لا تهدي من احببت الخ

پیغمبرؐ نے اپنے چچا ابوطالب سے اُن کے
وقت مرگ فرمایا آپ لا الہ الا اللہ کہیں تاکہ
میں بروز قیامت آپ کے ایمان کی گواہی دے سکوں
تو ابوطالب نے انکار کیا اس پر خدا نے یہ آیت
نازل فرمائی انک لا تہدی الخ

جناب ابوطالب رحمہ اللہ نے بعثت پیغمبرؐ کے دسویں برس ہجرت سے تین برس
پہلے مکہ میں انتقال کیا۔ بعض کہتے ہیں کہ بعثت کے نویں برس انتقال کیا۔ بعض کا

خیال ہے کہ آٹھویں سال۔ بہر حال یہ طے شدہ ہے کہ بعثت کے جس سال میں نبی
 انھوں نے انتقال کیا ہو ابو ہریرہ کے حجاز آنے کے دس برس پہلے یقیناً آپ کا
 انتقال ہوا۔ اب جائے انصاف ہے کہ جب ابو ہریرہ کا وجود ہی نہ تھا ابوطالب
 مرنے کے دس برس بعد وہ مکہ میں وارد ہوئے تو ابو ہریرہ کو کیسے معلوم کہ پیغمبر نے
 ابوطالب سے کب کلمہ زبان پر جاری کرنے کو کہا اور کب انھوں نے انکار کیا۔
 ابوطالب و پیغمبر باہم گفتگو کر رہے تھے تو ابو ہریرہ اس وقت موجود کب تھے
 انھوں نے بغیر کسی واسطے و حوالے کے اس نشست اور باہمی گفتگو کی روایت
 کر دی اور وہ بھی یوں جیسے معلوم ہوتا ہے کہ ان کا چشم دید واقعہ تھا۔ انھوں نے
 اپنی آنکھوں سے دونوں کو باتیں کرتے دیکھا اور اپنے کانوں سے سنا۔

یہ حدیث منجملہ انھیں احادیث کے ہے جو دشمنان آل ابوطالب کی خوشام
 میں جلیبوں نے اختراع کیں اور اموی سلطنت نے خزانے لٹا دیے اس حدیث کے
 پروپاگنڈے میں۔ ہمارے علمائے اعلام نے بحث ایمان ابوطالب پر بڑی گراں قدر
 کتابیں لکھ ڈالی ہیں اور دودھ کا دودھ پانی کا پانی کر دیا ہے جو حضرات اصل حقیقت
 واقف ہونا چاہیں وہ ان کتابوں کو ملاحظہ فرمائیں۔

دعوتِ عشرہ

(۲۲)

بجاری و مسلم نے ابو ہریرہ سے روایت کی ہے ابو ہریرہ بیان کرتے ہیں:-
 قال قام رسول الله حين انزل الله | جب خداوند عالم نے پیغمبر پر آیہ انزل

لہ و فرما صلاح کھوا (بار) نے حال میں حضرت امیر المومنین کی عظیم الشان سوانح عمری شائع کی ہے۔
 یہ سوانح عمری کئی جلدوں میں ہے اور ہر جلد تحقیقات کا گنج گراں مایہ ہے اس کی چوتھی جلد میں
 ایمان جناب ابوطالب پر میر حاصل بحث کی جا چکی ہے۔

عليه وانذر عشيرتاك الاقربين
 فقال: يا معاشر قریش لا اغنى
 عنكم من الله شيئاً يا بني عبد مناف
 لا اغنى عنكم من الله شيئاً
 يا عباس لا اغنى عنك من الله
 شيئاً يا صفیه لا اغنى عنك
 من الله شيئاً يا فاطمہ بنت محمد
 سلینی من مالی ما شئت
 لا اغنى عنك من الله شيئاً۔

عشیرتک الاقربین (اسے پیغمبر اپنے قریبی
 رشتہ داروں کو عذاب خدا سے ڈرائے) نازل کی تو
 رسالت مآب کھڑے ہوئے اور ارشاد فرمایا۔ اے
 قبیلہ قریش میں تمہیں خدا سے بچا نہیں سکتا۔ اے
 بنی عبد مناف میں تمہیں بھی خدا سے بچا نہیں سکتا
 اے چچا عباس میں آپ کو بھی خدا سے بچا نہیں سکتا۔
 اے بھوپھی صفیہ میں آپ کو بھی خدا سے بچا نہیں سکتا۔
 اے سیری پارہ جگر فاطمہ! تم میرے مال! اسیا ہے
 جو بچا ہو مانگ لو مگر میں تمہیں خدا سے بچا نہیں سکتا۔

میں کہتا ہوں کہ یہ آیت بعثت کے ابتدائی دنوں میں مکہ میں اسلام کے پھیلنے
 کے قبل نازل ہوئی تھی جبکہ ابو ہریرہ یمن میں تھے وہ اس آیت کے نازل ہونے
 کے تقریباً ۲۰ برس بعد اسلام لائے اور حجاز میں پہنچے۔ ابو ہریرہ نے ہوا کے رخ پر
 چلتے ہوئے اور اموی سیاست کے تقاضوں کو پورا کرتے ہوئے کہ علی و اہلبیت پیغمبر
 کی عداوت و مخالفت اموی سیاست کا مقصد اولین تھا، اس حدیث کی خوب مٹی
 پلید کی ہے۔ اصل واقعہ یہ ہے کہ جب آیہ وانذر نازل ہوا تو پیغمبر نے اپنے
 اعزاد اقارب کو جمع کیا ان میں پیغمبر کے چچا ابوطالب، حمزہ، عباس اور ابولہب بھی
 تھے۔ پیغمبر نے انہیں خدا کی طرف دعوت دی اس روز آپ نے ان کے سامنے جو
 تقریر فرمائی تھی اس میں یہ بھی کہا تھا:-

تم میں کون ایسا ہے جو میرے کار نبوت میں
 میرا بوجھ بٹائے اور میرا بھائی، میرا دوزیر، میرا
 وارث، میرا خلیفہ ہو۔ حضرت علی جو جمع میں

فاکرم یوازی فی علی اموی
 هذا علی ان یکون اخي ووزیری
 ووصیی ووارثی وخلیفتی فقال

علی و ہوا ذاک اصغرہما
انا یا نبی اللہ اکون وزیرک
علیہ فاخذ رسول اللہ
حینئذ برقبته فقال ان هذا
اخى و وزیرى و وصی و وارثى
و خلیفتى فیکم فاسمعوا له و اطیعوا له
سب کلم سن تھے، انھوں نے کہا یا رسول اللہ
میں آپ کا بوجھ بٹانے کے لیے تیار ہوں اس پر
پیغمبر نے اُن کی گردن پر ہاتھ رکھ کر فرمایا: میرا
بھائی ہے میرا وزیر ہے میرا وصی ہے میرا
وارث ہے اور تم میں میرا جانشین ہے تمہاری
باتیں سنو اور اس کی اطاعت کرو۔

ملاحظہ فرمائیے بات کیا تھی اور پیغمبر کی تقریر کا اہم جزو کیا تھا اور اب ہریرہ
نے کتر بیوت کر کے کیا بیان کر دیا حالانکہ ان کا وجود بھی اس وقت وہاں نہ تھا اس
واقعہ کے ۲۰ برس بعد وہ مسلمان ہوئے اور یمن سے حجاز میں آئے۔

②۳ مسجد میں پیغمبر کے سامنے حبشیوں کا ناچ

بخاری نے ابو ہریرہ سے روایت کی ہے :-

قال بینا حبشة یامنون
فی المسجد عند النبی
بحوا بہم دخل عمر فاھوی
الی حصی فخصبہم بہا فقال
النبی دعہم یا عمر
ابو ہریرہ بیان کرتے ہیں کہ اس اثنا میں کہ
حبشی مسجد میں پیغمبر کے پاس اپنے اسلحے
کھیل کود رہے تھے حضرت عمر آپہنچے انھوں نے
جو حبشیوں کو اچک پھانڈ کرتے دیکھا تو جھک کر
ڈھیلے اٹھائے اور ان حبشیوں کو مارنا شروع
کیا، پیغمبر نے کہا عمر، جانے بھی دو۔

میں غرض کرتا ہوں کہ پیغمبر کو اس وقت تک کہ اس نے اس وقت انھیں مارنا شروع کیا

اس وقت یہ حدیث مشہور حدیث ہے حدیث و تاج کی ہر کتاب میں موجود ہے اسے صحیح بخاری

کی تعلق، پیغمبرِ حلال و حرام الہی کی جو مکمل معرفت رکھتے تھے وہ کسی کو نصیب نہ ہوئی۔
 کسی سمجھ میں کب یہ بات آسکتی ہے کہ پیغمبر جاہلوں کو اپنے سامنے کھیل تماشے کی
 اجازت دیں اور وہ بھی خانہ خدا کے اندر، پیغمبر کے اوقات فالو اوقات نہ تھے،
 آپ کی زندگی کا ایک ایک لمحہ دینی یا دنیوی مہمات کی انجام دہی میں بسر ہوتا تھا فضول
 وقت گزارنے کی نوبت کب آئی۔ پھر خداوند عالم کو کب گوارا ہو سکتی تھی یہ بات کہ
 مسجد میں بجائے عبادت، بحث افعال بجالائے جائیں فضولیات و مہملات سے مسجد
 بھری رہے۔ کبریت کلمۃ تخرج من افواہہم ان یقولون الا کذباً بڑی
 بات ہے جو ان کے لب دہن سے نکل رہی ہے یہ تو جھوٹ ہی کہتے ہیں)

۲۴) عمل کا وقت آنے سے پہلے حکم کا منسوخ ہو جانا

بخاری نے ابو ہریرہ سے روایت کی ہے:-

ابو ہریرہ ناقل ہیں کہ پیغمبر نے ہمیں ایک مہم پر	قال بعثنا رسول الله في
روا نہ کیا اور ارشاد فرمایا کہ اگر تم فلاں اور فلاں کو	بعث فقال ان وحيدتم فلانا
پانا تو ان دونوں کو آگ میں جلا ڈالنا، پھر جب	وفلانا فاحرقوها بالنار (قال)
ہم روانہ ہونے لگے تو آپ نے فرمایا میں نے تمہیں	ثم قال رسول الله لنا حين
حکم دیا تھا کہ فلاں اور فلاں کو آگ میں جلا ڈالنا	اردنا الخروج اني امرتكم ان
لیکن آگ کے ذریعہ خدا ہی جلا سکتا ہے لہذا تم	تحرقوا فلانا وان النار لا يعذب
اگر ان دونوں کو پاؤ تو جلا نا نہیں بلکہ دونوں کو	بها الا الله تعالى فان وحيدتموها
قتل کر ڈالنا۔	فاقتلوها۔ (صحیح بخاری پارہ ۲ ص ۱۱۳)

میں کہتا ہوں یہ حدیث قطعاً باطل ہے کیونکہ کسی کام کا حکم دینا اور اس
 کام کے کرنے کا وقت آنے سے پہلے اس کام سے منع کر دینا خدا کے لیے جائز ہے

رسول کے لیے جائز دونوں کے لیے محال جیسا کہ طے شدہ مسئلہ ہے۔ لہذا پیغمبر نے جب ارشاد فرمایا فلاں فلاں کو جلا دینا تو آپ نے اپنے جی سے نہیں کہا بلکہ وحی خدا کی ترجمانی کی وما ینطق عن الہوی الا وحی یوحی پیغمبر اپنے جی سے کوئی کلام کہنے ہی نہ تھے لہذا آپ نے جلائے کا جو حکم دیا تو گویا خدا نے حکم دیا اور جب خدا نے حکم دیا تو کیونکر ممکن ہے کہ عمل کا وقت آنے سے پہلے ہی حکم منسوخ کرے۔ کیونکہ اس کا مطلب تو یہ ہوا کہ خداوند عالم معاذ اللہ جاہل تھا ایک کام بے سوچے سمجھے کرنے کو کہہ دیا اور بعد میں جب کچھ خیال ہوا تو منہ بند کر دیا۔

(۲۵) ایک کام کا اتنے مختصر وقت میں انجام دینا جتنے وقت میں اس کام کے کرنے کی گنجائش نہ ہو

بخاری نے ابو ہریرہ سے روایت کی ہے۔۔

قال خفف علی داود القرآن	ابو ہریرہ بیان کرتے ہیں کہ جناب داؤد کے لیے
فکان یا صریدا تبہ فلتسج فیقرا	قرآن بہت سہل کر دیا گیا تھا، چنانچہ آپ اپنی
القرآن قبل ان تسرج۔ (صحیح بخاری)	سواری پر زین کسے کا حکم دیئے اور قبل اس کے
پارہ ۲ ص ۱۶۴ و پارہ ۳ ص ۱۰۱)	کہ زین کسی جائے آپ پورا قرآن پڑھ ڈالتے۔

میں کہتا ہوں کہ یہ حدیث دو وجہوں سے محال و ناممکنات سے ہے، پہلی وجہ تو یہ ہے کہ قرآن حضرت فاطمہ الزہراء علیہا السلام پر نازل ہوا آپ سے پہلے تھا ہی نہیں داؤد پڑھتے کیونکر۔ بعض لوگوں نے اس اعتراض کا یہ جواب دیا ہے کہ قرآن سے مراد زبور و توریت ہے، ابو ہریرہ نے زبور و توریت کو قرآن کی لفظ سے اس وجہ سے ذکر کیا کہ جس طرح قرآن علی سبیل الاعجاز نازل ہوا اسی طرح توریت و زبور بھی۔ لہذا قرآن سے مراد پڑھنے کی چیز ہے نہ کہ خاص کر یہ قرآن جو ہمارے پیغمبر پر نازل ہوا۔

لکھ۔ جواب ارشاد الہی علی سبیل الاعجاز بخاری جلد ۱ صفحہ ۱۰۱ میں مذکور ہے۔

گر یہ جواب غلط ہے کیونکہ ابو ہریرہ کے فقرہ کی زبردستی کی تاویل ہے ابو ہریرہ نے
ذیت و زبور مراد لی ہی نہیں۔

دوسری وجہ یہ ہے کہ زین کسنے کی مدت ہرگز اتنی گنجائش نہیں رکھتی کہ اس میں
پورا قرآن کوئی پڑھ جائے چاہے قرآن سے وہ قرآن مراد لیجیے جو ہمارے پیغمبر پر
نازل ہوا یا توریت و زبور مراد لیجیے اور یہ طے شدہ ہے کہ اتنے کم وقت میں جس میں کسی
کام کرنے کی گنجائش ہی نہ ہو اس کام کو انجام دینا قطعاً ناممکن ہے اس میں تو معمولی
فعل دالے کو بھی تا مل نہ ہو گا۔

اس بنا پر علامہ قسطلانی نے اس حدیث کی شرح میں جو عبارت آرائی کی ہے
اس کی رکاکت خود ظاہر ہو جاتی ہے۔ ارشاد الساری میں وہ فرماتے ہیں کہ ”یہ حدیث
ثبت ہے اس کا کہ خداوند عالم اپنے جس بندے کے لیے چاہتا ہے زمانے کو بھی
اسی طرح سمیٹ دیتا ہے جس طرح مکان کو اس نے اکثر سمیٹا ہے“ علامہ قسطلانی لکھتے
ہیں کہ نووی (شارح مسلم) کہتے تھے کہ بعض خدا کے خاص بندے رات بھر میں چار
قرآن ختم کرتے تھے اور دن کو چار۔ اور میں نے ابوطاہر کو ۸۶۷ھ میں دیکھا اور ان کے
تعلیل مٹا کہ وہ رات دن میں دس قرآن ختم کیا کرتے تھے بلکہ مجھ سے شیخ الاسلام برہان
ابن ابی شریف نے بیان کیا کہ وہ ۱۵ قرآن رات دن میں ختم کیا کرتے تھے۔ علامہ
قسطلانی لکھتے ہیں کہ ہر کس و ناکس کے بس کی بات نہیں یہ تو فیض ربانی ہے وہ جسے
پاہے سرفراز کرے“

میں کہتا ہوں کہ یہ قطعاً ممکن ہی نہیں۔ ہاں اگر اتنی بڑی دنیا کو ایک انڈے
میں اس طرح سمودینا ممکن ہو جائے کہ دنیا کی وسعت بھی باقی رہے اور انڈے کی تنگی بھی
نہ گئی نہ یہ بڑھے تو شاید علامہ قسطلانی کا خواب شرمندہ تعبیر بھی ہو جائے۔

ارباب عقل جانتے ہیں کہ زمانے کا سمیٹنا اور جگہ کا سمیٹنا دونوں کی کوئی حقیقت نہیں ہے کبھی زمانہ سٹانا نہ مکان سٹا اگر فرض بھی کر لیا جائے کہ زمانہ بھی سٹ سکتا ہے اور مکان بھی سٹ سکتا ہے تو اس جگہ یہ کہنا کیونکر ممکن ہے کہ زمانہ ہی سٹا، زمانے کے سمیٹنے سے مشکلیں اور بڑھ جائیں گی، بڑی پیچیدگی پیدا ہو جائے گی۔ ہاں اگر یہ کہے کہ کلام سٹ گیا، قرآن ہی اتنا سٹ سٹ گیا کہ رات بھر میں دس قرآن ختم ہو گئے تو آپ کے مقصد کے شاید زیادہ موافق ہو اگرچہ یہ بھی قطعاً باطل ہے کلام کا سمیٹنا بھی ممکن نہیں۔ یہ کہنا بھی حماقت ہو گا کہ جناب داؤد کا یہ فعل آپ کا معجزہ تھا اس لیے کہ انبیاء کے معجزات خارق عادت ہوا کرتے ہیں مگر یہ تو خارق عقل ہے عقل کی دھجیاں اڑ جاتی ہیں۔

ایک کنیز جو چوہا بن گئی

(۲۶)

بخاری و مسلم نے ابو ہریرہ سے روایت کی ہے :-

ابو ہریرہ بیان کرتے ہیں کہ بنی اسرائیل کی	قال فقدت امة من بنی
ایک کنیز کھو گئی پتہ نہیں دہ کیا ہو گئی، میں تو یہی	اسرائیل کایدری ما فعلت وانی
خیال کرتا ہوں کہ وہ چوہا بن گئی، اس کا ثبوت یہ ہے	لا اسراھا الا الفاس اذا وضع لها
کہ چوہے کو ادنٹ کا رو دھ دیا جائے تو نہیں پڑتا	البان الا بل لم تشرب واذا وضع
اور بکری کا رو دھ دیا جائے تو فوراً پی جائے۔	لھا البان المشاء شربیت۔ (صحیح بخاری)

ج ۲ ص ۱۴ صحیح مسلم جلد ۲ ص ۵۳

اس بیہودگی و یادہ گوئی کی کوئی انتہا ہے؟ کوئی پاگل بھی اس دکاکت پر توجہ نہ دے سکتا ہے۔ سچ تو یہ ہے کہ بخاری و مسلم ابو ہریرہ جیسے فاسد العقل بکو اسی انسان پر پردہ ڈالتے اور ان کی مجذوبانہ بڑبڑ بھی اپنا سر دھستے ہیں۔ ذرا ملاحظہ فرمائیے ابو ہریرہ کا دعویٰ کو اور اس کی دلیل کہ دعویٰ کرتے ہیں کہ کنیز گم ہو گئی اور میرا خیال ہے کہ

ابو ہریرہؓ کو دیکھ کر چپا اونٹ کا دودھ نہیں پیتا میری وہ پیاسہ ہے جسے جان
 ابو ہریرہؓ اسلام کے دامن کو دانا دار کر دینے والے نہ ہوتے تو ہم ان کی باتوں کو غلط
 سمجھتے لیکن مقدس و پاکیزہ شریعت اسلام پر جو بھی لب کشائی و تمسک تراشی
 اس مسلمان کا فرض ہے کہ اپنی پوری طاقت سے اس کی مدافعت کرے۔
 جس بیہودگیوں اور زیادہ گوئیوں سے اسلام پر سب سے زیادہ مصائب کے پہاڑ ٹوٹے۔

۴) ابو ہریرہؓ کو لوگوں نے جھٹلایا تو انھوں نے عذر پیش کیا کہ
 ہم نے فضل سے سنا تھا

امام مسلم نے عبد الملک بن ابی بکر بن عبد الرحمن بن ابی بکر کے واسطے سے روایت
 کی ہے وہ کہتے ہیں :-

محدث ابو ہریرہؓ یقص فی	میں نے ابو ہریرہؓ کو کہتے سنا وہ اپنے افسانوں
قصہ من ادراکہ الفجر جنبا	کے سلسلہ میں یہ بھی کہتے تھے کہ جو شخص حالت جنب
فلا یصد : فلا کورت ذالک	میں صبح کرے تو پھر وہ روزہ نہ رکھے۔ میں نے اپنے
عبد الرحمن بن الحارث الجبلی	باپ سے اس کے متعلق دریافت کیا تو انھوں نے
قال ذالک فانطلق عبد الرحمن	سخنی سے تردید کی، ہم دونوں اُٹھے اور جناب غار
انطلقت معه حتی دخلنا علی	امام سلمہؓ کی خدمت میں حاضر ہوئے ان سے پوچھا
السنۃ واما سلمہ فسا لہما	دونوں نے کہا پیغمبرؐ خود حالت جنابت میں صبح کرتے تھے

اس جملے پر چلتا ہے کہ عبد الملک جھفوں نے ابو ہریرہؓ کی یہ حدیث روایت کی ہے ابو ہریرہؓ
 کہنا کہ سمجھتے ہیں بھی تو انھیں فساد نہ گربنایا اور فساد کو اسی کو کہتے ہیں جو لوگوں کو قصے کہانیاں
 بگاڑنے اور ان سے بیسے وصول کرے۔ اگر فساد کو زیادہ کہہ دیتے ہیں تو ہمارے پیغمبرؐ اور
 ان کی اہلیات باتوں سے پیغمبرؐ حالت جنب میں صبح کریں اور وہ بھی روزہ کے دنوں میں آ

عبد الرحمان عن ذالك قال !
 فكلتا هما قالت كان النبي يصبح
 جنباً من غير حلم ثم يصوم قال
 فانطلقنا حتى دخلنا على مروان
 وهو والى المدينة من قبل معاوية
 فذكر ذالك له عبد الرحمان فقال
 مروان عزمت عليك ألا ما ذهبت
 الى ابى هريرة فردت عليه
 ما يقول قال فجئنا ابا هريرة
 فذكر عبد الرحمان له ذالك !
 فقال ابو هريرة هما قالتا لك ؟
 قال نعم قال هما علم - ثم
 ردا ابو هريرة ما كان يقول في
 ذالك الى الفضل بن عباس فقال
 سمعت ذالك من الفضل ولم اسمعه
 من النبي قال فرجع ابو هريرة
 عما كان يقول له

پھر روزہ بھی رکھتے تھے۔ ہم لوگ وہاں سے
 اٹھ کر مروان کے پاس آئے جو ان دنوں معاویہ
 کی طرف سے حاکم مدینہ تھا اس سے اس واقعہ کا
 ذکر کیا کہ ابو ہریرہ یہ کہتے ہیں اور عائشہ اور ام سلمہ
 یہ فرماتی ہیں مروان نے کہا میں تمہیں حکم دیتا ہوں
 کہ تم ابھی ابو ہریرہ کے پاس جاؤ اور ان کے
 قول کی تردید کرو چنانچہ ہم لوگ ابو ہریرہ کے
 پاس آئے اور ماجرا بیان کیا ابو ہریرہ نے پہچان
 کیا جناب ام سلمہ و عائشہ نے واقعہ تم لوگوں سے
 یہ بات کہی؟ ہم نے کہا ہاں۔ انھوں نے کہا تو وہ
 دونوں یقیناً زیادہ علم والی ہیں پھر ابو ہریرہ نے
 اپنی بات کو فضل بن عباس کے سر منڈھ دیا۔
 انھوں نے کہا کہ میں نے یہ فضل سے سنا تھا
 پیغمبر سے نہیں۔ پھر ابو ہریرہ اپنے قول سے
 پلٹ گئے اور وہ بھی یہی کہنے لگے کہ بحالت جنب
 صبح کرنے سے روزہ باطل نہیں ہوتا۔

۱۰۔ ان نے درحقیقت ابو ہریرہ ہی کی خبر خواہی کی ان دونوں آدمیوں کو ابو ہریرہ کے پاس
 بھیج دیا تاکہ ابو ہریرہ کو اپنی غلطی معلوم ہو جائے اور قبل اس کے کہ یہ خبر پہلے لوگوں کو ان کے
 نادر فتویٰ اور پیغمبر پر اتہام باندھنے کا علم ہو یہ اپنے فتوے سے باز آجائیں اور ذلت رسالت سے
 بچ جائیں۔ ۱۱۔ صحیح مسلم بعد اول ص ۱۲۲ کتاب الصوم

میں کہتا ہوں کہ یہ بات سبھی جانتے ہیں کہ فضل بن عباس ابوبکر کے زمانہ ہی میں وفات پا چکے تھے اور یہ قصہ معاویہؓ کا ہے اسی وجہ سے ابو ہریرہ نے موقع کو غنیمت سمجھا اور غریب فضل کے سرسار الزام ٹھوپ دیا اگر فضل زندہ ہوتے تو ابو ہریرہ کی مجال نہ ہوتی۔

دو متناقض حدیثیں

(۲۸)

بخاری نے بطریق ابو سلمہ ابو ہریرہ سے روایت کی وہ ناقل ہیں کہ پیغمبر نے فرمایا
لا عدوی ولا صفر ولا هامہ جھوٹ چھات نہیں نہ ماہ صفر کی منجوسیت کی
قال فقال اعرابی یا رسول اللہ کوئی حقیقت ہے، نہ اگو غریب کا کوئی قصور
فما بال الابل تکون فی الرمل ہے۔ اس پر ایک اعرابی نے سوال کیا حضور
کانھا انطباء فیخالطھا البعیر اگر چھوٹ کی کوئی حقیقت نہیں تو کیا وجہ ہے کہ

۱۔ یہی صحیح بھی ہے بعض کہتے ہیں کہ عہد خلافت عمر میں مرے بہر حال دونوں صورتوں میں فضل
اس واقعہ کے قبل یقیناً وفات پا چکے تھے اس پر تمام اہل سیر و تواریخ کا اتفاق و اجماع
ہے۔ دیکھیے استیعاب اصحاب، طبقات، اسد الغابہ وغیرہ حالات فضل بن عباس
۲۔ جبکہ منجانب معاویہ مروان حاکم مدینہ تھا جیسا کہ خود حدیث کی صریحی لفظیں ہیں۔
۳۔ صحیح بخاری پارہ ۴ ص ۱۵۱ آخر کتاب الطب صحیح مسلم جلد ۲ ص ۲۵۵ ۱۔ بعض لوگ
دہم کرتے ہیں کہ ماہ صفر یا ماہ صفر کا آخری چار شنبہ آفتوں کا دن ہے غالباً اسی دہم کو دور
کیا گیا ہے ۵۔ هامہ ایک پرندہ ہے۔ زمانہ جاہلیت کے لوگ یہ اعتقاد رکھتے تھے
کہ مرنے والے کی روح بعض کہتے ہیں کہ اس کی ہڈیاں ہامہ پرندہ بن جایا کرتی ہیں۔ اسلام
نے اس و اہیات عقیدے کو زائل کیا۔ یہ بھی کہا جاتا ہے اس حدیث میں ہامہ سے مراد
اگو ہے جسے لوگ منجوس سمجھتے ہیں اسی دہم کو دور کیا گیا ہے۔

ایک اونٹ بھلا چڑگا ہوتا ہے پھر اس کے پاس
ایک خارش زدہ اونٹ آجاتا ہے اس کی وجہ سے
وہ اچھا اونٹ بھی خارش میں مبتلا ہو جاتا ہے۔

الاجوب فیجربہا فقال
سول ادہ فمن اعدی
الاول ؟

پیغمبرؐ نے فرمایا تو پھر اس خارش زدہ کو خارش کہاں سے ملی

امام بخاری نے اس حدیث کو ذکر کرنے کے بعد فوراً ہی انھیں ابوسلمہ کے واسطے
سے دوسری حدیث روایت کی ہے یہ حدیث بھی اگلوں نے ابو ہریرہ ہی سے سنی۔
ابو ہریرہ بیان کرتے ہیں :-

پیغمبرؐ نے فرمایا بیمار کو تندرست کے پاس
نہ لایا جائے (کیونکہ اس سے تندرست بھی بیمار
پڑ جائے گا) ابوسلمہ نے کہا اے ابو ہریرہ
تم پہلے یہ حدیث نہیں بیان کر چکے ہو کہ چھوٹ
چھات کی کوئی حقیقت نہیں۔ اس اعتراض پر
ابو ہریرہ بوکھلا گئے، پہلی حدیث کا اعان
انکار کر گئے اور لگے مہکا کر باتیں کرنے۔

قال النبی لا یدن ممرض
علی مصح فقال ابوسلمہ
یا ابا ہریرہ المتحدث
انہ لا عدوی قال فانکر
حدیثہ الاول وراطن
بالحبشیۃ -

میں اس سے زیادہ اور کیا کہوں کہ دروغ گو را حافضہ نباشد۔

②۹ دو بشیر خواجہ جو غیب کی خبریں بتاتے تھے

بخاری و مسلم نے ابو ہریرہ سے ایک حدیث روایت کی ہے جس میں ابو ہریرہ

نے یہ بھی بیان کیا ہے :-

کان فی بنی اسرائیل رحیل
 یقال له جریح کان یصلی فجاءته
 امه فذعتہ فقال احییہا
 اداصلی ؟ فقال امہ اللہم
 لا تموتہ حتی تربیہ وجوہ المومنین
 (قال وکان جریح فی صومعتہ)
 ففرضت له امرأۃ فابی فانت
 اعیافا مکنتہ من نفسہا
 فولدت غلاما فقالت من
 جریح فاتوہ فکسروا صومعتہ
 وانزلوہ وسبوا فتوذا وصلی
 ثدانی الغلام فقال من
 ابوک یا غلام فقال الغلام
 ان ابی لہو الراعی قالوا
 لہ بنی صومعتک من ذہب
 قال لا الا من طین (قال
 ابوہریرہ) وکان امرأۃ
 ترضع ابنالہا من بنی اسرائیل
 فترہا رحیل مراکب ذوشارۃ
 فقالت اللہم اجعل ابنی

بنی اسرائیل میں ایک شخص جریح نامی تھا وہ نماز
 پڑھ رہا تھا کہ اس کی ماں پکارتی ہوئی آئی جریح
 نے دل میں کہا کہ میں ماں کے پکارنے پر جاؤں
 یا نماز پڑھوں۔ اس کی ماں نے بد دعا کی کہ خداوند
 اس کو تو اس وقت تک نہ اٹھانا جب تک تو
 اسے بازاری عورتوں کا سامنا نہ کرادے۔ ابوہریرہ کہتے
 ہیں کہ جریح اپنے صومعہ (عبادت خانہ) میں تھا
 کہ ایک عورت اس کے پاس بری نیت سے آئی مگر
 جریح نے اسے ٹھکرا دیا وہاں سے وہ ایک چمچ دھات
 کے پاس گئی اور اس سے منہ کالا کر آیا اس سے
 ایک بچہ پیدا ہوا، لوگوں سے اس عورت نے
 یہ کہا کہ یہ بچہ جریح کے نطفہ سے ہے۔ اس پر
 لوگ جریح پر ٹوٹ پڑے اس کا صومعہ ڈھادیا
 اسے نکال باہر کیا خوب گالیاں دیں جریح نے
 وضو کیا، نماز پڑھی پھر اس بچے کے پاس آیا
 اور کہا لڑکے! تیرا باپ کون ہے؟ اس لڑکے نے
 کہا میرا باپ فلاں چرواہا ہے۔ جن لوگوں نے
 جریح کا صومعہ ڈھادیا تھا وہ بہت نادم ہوئے
 اور انہوں نے کہا کہ ہم تھا را صومعہ سونے سے
 بنا دیں گے۔ جریح نے کہا، نہیں، بنے گا توٹی ہی کا

مثله فترك شد یھا
واقبل علی الراكب فقال:
اللهم لا تجعلني مثله ثم
اقبل علی ثديها يمص قال
(ابو ہریرہ) کافی النظر الی
النبی یمص اصبعة! ثم
مرت ام الغلام بامه
فقال اللهم لا تجعل
ابني مثل هذه فترك
الغلام ثدي امه فقال
اللهم اجعلني مثلها!
فقال له امه لم ذاك؟
فقال لها الراكب جبار
من الجبابرة وهذه
الامه يقول لها الناس
سرق و زنت ولم تفعل۔

بنے گا۔ پھر ابو ہریرہ نے بیان کیا کہ ایک عورت
اپنے بچے کو جو بنی اسرائیل سے تھا دو دھڑا ہی غشی
کہ ایک شان و شوکت والا شخص گھوڑے پر سوار ادھر سے
گزرا، اس عورت نے کہا خداوند امیر سے اس
بچے کو بھی اسی جیسا بنانا، اس پر بچے نے ماں کو
پستان چھوڑ دیا اور اس سوار کی طرف منہ کر کے کہا
خداوند! تو مجھے اس شخص جیسا بنانا پھر پستان
ماں کا منہ میں لے کر دو دھڑپنے لگا۔ ابو ہریرہ کہتے
ہیں کہ جیسے یہ منظر اب تک میری آنکھوں کے سامنے
ہے کہ پیغمبر اپنی انگلیاں چوس رہے ہیں۔ پھر اس
بچے کی ماں کا گدڑ ایک کنیز کے پاس سے ہوا اس نے
کہا خداوند امیر سے اس بچے کو اس کنیز جیسا بنانا
بچے نے پھر ماں کے سینے سے منہ ہٹا لیا اور کہا خداوند
مجھے تو اس کنیز جیسا بنانا۔ اس پر ماں نے پوچھا
یہ کیوں؟ اس بچے نے جواب دیا اس لیے کہ وہ
گھوڑے کا سوار جباروں میں سے ایک جبار انسان ہے
اور یہ کنیز اس کے متعلق لوگ کہتے ہیں کہ اس نے
چوری کی، زنا کیا، حالانکہ غریب بالکل بے قصور
ہے اس نے نہ چوری کی نہ زنا کیا۔

میں کہتا ہوں کہ جبرج نبی نہ تھا۔ اسی طرح یہ دونوں بچے بھی آئندہ چل کر
نبی نہ ہوئے لہذا ان کے ذریعہ خارق عادت افعال کا ظہور ناممکن ہے کیونکہ

ان عادات افعال انبیائے کرام سے ظہور میں آتے ہیں وہ بھی اس وقت جب
 کیا کہ اپنی نبوت کا ثبوت پیش کرنا ہوتا ہے اور دوسروں کو عاجز و بے بس ثابت
 کر دیتا ہے جیسا کہ طے شدہ ہے۔ ان دونوں شیرخواروں کا بولنا اور ان کا
 بک کی خبریں بتانا فطرت انسانی کے بالکل خلاف ہے وہ فطرت انسانی
 جس پر خداوند عالم نے تمام لوگوں کو پیدا کیا فطرۃ اللہ الٰہی فطر الناس
 علیہا لا یتبدل لخلق اللہ -

۳) پیغمبر کا زکاة فطرہ کی حفاظت پر انھیں معین کرنا اور
 شیطان کا متواتر تین راتیں اُن کے پاس نماز زکوة کی تم حوائج کیلئے

امام بخاری نے بسلسلہ اسناد ابو ہریرہ سے روایت کی ہے وہ بیان کرتے ہیں۔

وکنی رسول اللہ ﷺ بحفظ
 زکوة رمضان فاتانی ات

فجعل یحشو من الطعام فاخذته

وفات واللہ لارفعنک الی

رسول اللہ قال انی محتاج

رخل عیال ولی حاجة شدیدة

قال فخلیت عنده فاصبحت

نقال النبی یا ابا ہریرہ

ما فعل اسیرک البارحة؟

نقلت یا رسول اللہ شکا حاجة

شدیدة وعیالاً فرحمتہ

پیغمبر نے مجھے زکوة رمضان کی حفاظت پر مقرر
 کیا۔ رات کے وقت ایک آنے والا آیا اور غلہ سمیٹنے

لگا۔ میں نے اسے پکڑا اور قسم خدا کی کھائی کہ میں تجھے

پیغمبر کے پاس ضرور پکڑ کر لے چلوں گا اس شخص نے کہا

میں بے حد ناوار ہوں، میرے عیال بھی ہیں اور مجھے

شدید احتیاج لاحق تھی اس پر میں نے اسے چھوڑ دیا۔

صبح کو پیغمبر کی خدمت میں حاضر ہوا، پیغمبر نے پوچھا

ابو ہریرہ رات کا تمہارا قیدی کیا ہوا؟ میں نے عرض کیا

یا رسول اللہ اس نے اپنی شدید ناداری اور عیال

کی تکلیف ظاہر کی مجھے ترس آگیا اور میں نے اسے

چھوڑ دیا۔ پیغمبر نے فرمایا اس نے تمہیں دھوکا دیا

فخلیت سبیلہ قال اما انہ قد
کذبک وسیعود قال فرصدتہ
فجاء یحشو من الطعام فاخذتہ
فقلت لارفعنک الی رسول اللہ
قال دعنی فانی محتاج وعلی
عیال لا اعود فرحمتہ فخلیت
سبیلہ فاصبحت ، فقال لی رسول اللہ
یا ابو ہریرۃ ما فعل اسیرک الباہیۃ
قلت یا رسول اللہ شکا حاجۃ شدیدۃ
وعیالاً فرحمتہ ! فخلیت سبیلہ قال
اما انہ قد کذبک وسیعود قال
فرصدتہ الثالثۃ فجاء یحشو من
الطعام فاخذتہ فقلت
لارفعنک الی رسول اللہ
قال دعنی اعلمک کلمات
ینفعک اللہ بها اذا اویت
الی فراشک فاقرأ یتۃ الکرسی
فانک لن یزال علیک
من اللہ حافظ ولا یقر بک
شیطان حتی تصبح
فخلیت سبیلہ فانی

وہ جلد ہی پھر تمھارے پاس آئے گا ابو ہریرہ
کہتے ہیں کہ میں تاک میں رہا چنانچہ اتفاقاً وہ آیا
اور پھر غلہ اٹھانے لگا میں نے پھر پکڑا اور کہا میں
تجھے پیغمبر کے پاس لے کر چلوں گا۔ اس نے کہا
مجھے معاف کر دو میں بڑا ضرور تنہا ہوں، میرے
عیال بھی ہیں اب میں پھر نہ آؤں گا۔ میں نے اس پر
پھر رحم کھایا اور اسے چھوڑ دیا۔ صبح ہوئی پیغمبر نے
مجھ سے پوچھا ابو ہریرہ گذشتہ رات تمھارے
قبضے میں کیا کیا؟ میں نے عرض کیا حضور میں نے
پھر شدیدنا داری اور عیال کی تکلیف کا اظہار کیا
اور مجھے ترس آگیا میں نے اسے چھوڑ دیا پیغمبر نے
فرمایا اس نے پھر تمھیں دھوکا دیا وہ اب بھی
تمھارے پاس آئے گا چنانچہ میں پھر تاک میں لگا رہا
اور وہ تیسری مرتبہ آکر پھر غلہ اٹھانے لگا۔ میں نے
اسے پکڑا اور کہا تجھے رسول کے پاس لے چلوں گا
اس نے کہا مجھے چھوڑ دو میں تمھیں ایسے کلمات بتاؤں
کر دیتا ہوں جس سے خداوند عالم تمھیں بے شمار
فائدہ بخشے گا۔ جب تم بستر خواب پر جانے لگو تو
آیت الکرسی پڑھ لو اس کا نتیجہ یہ ہوگا کہ خداوند عالم
کی جانب سے ہمیشہ تمھارا ایک نگہبان رہے گا
اور شیطان تمھارے پاس صبح تک نہ پھٹے گا میں نے

اصبحت قال لی رسول اللہ!
ما فعل اسیرک المارحہ
فحکیت لہ القصۃ فقال
انعلم من تخاطب منذ ثلاث
لیال یا ابا ہریرہ قلت لا قال
ذالک شیطان لہ

اسے چھوڑ دیا جب صبح ہوئی تو مجھ سے پیغمبر نے پوچھا
کل شب تمہارے قیدی نے کیا کیا؟ میں نے پورا
قصہ سنایا۔ پیغمبر نے پوچھا جانتے ہو تم نے تین راتیں
کس سے باتیں کیں؟ میں نے عرض کیا، نہیں۔
پیغمبر نے فرمایا وہ شیطان تھا۔

میں کہتا ہوں یہ ایسی مہمل و بیہودہ بکواس ہے جس پر کوئی سٹری اور دیوانہ ہی
کان دھرے گا۔ ابو ہریرہ نے اس حدیث کو بیان کرنے میں نہ زبردست قلابازی
کھائی ہے کہ گہری خندق میں جا کرے کیونکہ انھوں نے بیان کیا مجھے چور پر ترس آ گیا
اور ترس جی بھی آیا ہوگا جب چور کو انھوں نے سچا سمجھا ہوگا اور جب چور کو سچا سمجھا ہوگا
تو یقیناً پیغمبر کو جھوٹا جانا ہوگا کیونکہ ایک مرتبہ نہیں تین مرتبہ پیغمبر نے کہا "اس نے
جھوٹ کہا" اس نے تمہیں دھوکا دیا، مگر ابو ہریرہ نے ہر مرتبہ ترس کھا کر اسے چھوڑ دیا
اس کا مطلب یہی تو ہوا کہ چور نے جب اپنی ناداری اور عیال کی تکلیف بیان کی تو انھوں نے
اسے سچا سمجھا اس پر یقینوں مرتبہ ترس کھا گئے اور پیغمبر کو جھوٹا جانا کہ ہر مرتبہ چھوڑ دیا۔
ابو ہریرہ نے اس حدیث میں دوسری ٹھیکری یہ کھائی ہے کہ انھوں نے خدا کی قسم کھا کر کہا کہ
میں تجھے رسول کے پاس لے جا کر رہوں گا مگر قسم توڑ دی اور پیغمبر کے پاس لے کر نہیں گئے
بلکہ اسے چھوڑ دیا اور پہلی مرتبہ دوسری مرتبہ اور تیسری مرتبہ ترس کھا کھا گئے۔ کیا
قسم توڑنا اور وہ بھی خدا کی قسم ابو ہریرہ کے رائے میں جائز و مباح تھا۔ تیسری زبردست

۱۔ صحیح بخاری ج ۲ ص ۲۹ ۱۲ ۵۲ جیسا کہ خود ابو ہریرہ کی لفظیں اسی حدیث میں ہیں و کلنی

رسول اللہ حفظہ زکاة الصومضان پیغمبر نے مجھے زکوة رمضان کی حفاظت سپرد کی۔ علمائے
اہلسنت بھی اس کی صراحت کی ہے کہ ابو ہریرہ کے ذمہ حفاظت ہی میں تھی زیادہ لانا نہیں دیکھیے ارشاد الہی جل جلالہ

پتھنی یہ کھائی کہ ابو ہریرہ تقسیم کے محافظ نہیں مقرر ہوئے تھے بلکہ بنا بران کے ان کے
 کے زکاۃ کی حفاظت انھیں سپرد کی گئی تھی اور وہ بھی زکاۃ فطرہ لہذا ابو ہریرہ نے
 چور کو اس میں چرانے کیسے دیا؟ اگر کوئی شخص کسی چیز کا محافظ قرار دیا جائے تو کیا اس کے
 لیے جائز ہے کہ اس کی حفاظت میں ایک مرتبہ نہیں پے درپے لا پرواہی کرتے کیا ایمان
 میں خیانت کا مصداق نہیں۔ ابو ہریرہ اپنے شیاطین کے متعلق نادرا و حدیثیں ہمے
 بیان کرتے ہیں۔ اگرچہ اُن کی کبھی باتیں تالی ہوتی ہیں مگر شیطانوں کے متعلق تو عجیب و
 غریب چیزیں ہمیں سناتے ہیں کبھی یہ کہا کہ شیاطین غلہ اپنے عیال کے واسطے چرانے
 ہیں۔ کبھی یہ بیان کیا کہ شیاطین جب اذان سنتے ہیں تو خطرہ کرتے ہیں، کبھی یہ کہا
 کہ وہ مسجد کے ستون سے اس طرح سے باندھ دیے جاتے ہیں کہ لوگ انھیں بندھا ہوا
 دیکھیں۔ اسی طرح کی اور بہت سی مزخرفات و فضولیات جنھیں کوئی بھی عقل والا کبھی
 سچ نہ جانے۔

(۳۱) پیغمبر کی دعا سے مادر ابو ہریرہ کا مسلمان ہونا اور پیغمبر کا
 دعا فرمانا کہ خداوند ابو ہریرہ اور ان کی ماں کی محبت مومنین کے
 دلوں میں پیدا کر اور مومنین کی محبت ان دونوں کے دل میں
 مسلم نے بسلسلہ اسناد ابو ہریرہ سے روایت کی ہے :-

قال كنت ادعوا حي الى الاسلام	ابو ہریرہ بیان کرتے ہیں کہ میں اپنی ماں کو
وهي مشركة فدعتها يوم ما	جو مشرک تھیں اسلام کی طرف دعوت دیا کرتا ایک دن
فاسمعتني في رسول الله ما اكره	میں نے پھر انھیں اسلام کی دعوت دی، اس پر میری
فاتيت رسول الله وانا ابكي	ماں نے پیغمبر کو سخت و سست الفاظ کے جو مجھے
قلت يا رسول الله اسمعني	بہت ناگوار گزرے۔ میں رسول کی خدمت میں

روتا ہوا آیا اور عرض کی یا رسول اللہ میری
 ماں نے آپ کے متعلق بڑی سخت و سخت باتیں
 مجھے سنائیں آپ خدا سے دعا کیجیے کہ خداوند عالم
 میری ماں کی ہدایت کرے۔ آپ نے دعا فرمائی کہ
 خداوند ابراہیم کی ماں کو ہدایت دے۔ میں
 خوش خوش پیغمبر کے پاس سے گھر کو روانہ ہوا جب
 میں دروازے پر پہنچا تو دیکھا کہ خلافت معمولہ بند ہے
 میری ماں نے میرے پاؤں کی چاپ سُنی تو کہا
 ابو ہریرہ کھڑے رہو۔ میں نے پانی گرنے کی آواز
 سُنی، میری ماں اصل میں نہا رہی تھیں جب وہ
 نہا چکیں تو لباس پہنا، اور ہنسی سر پر ڈالی پھر
 دروازہ کھولا اور کہا اے ابو ہریرہ اشہد ان
 لا الہ الا اللہ اشہد ان محمد عبداً ورسولہ
 ابو ہریرہ کہتے ہیں میں یہ سُن کر پھر رسول اللہ کی
 خدمت میں حاضر ہوا اور مائے خوشی کے میری
 آنکھوں سے آنسو جاری تھے۔ میں نے عرض کی
 یا رسول اللہ مبارک ہو خداوند عالم نے آپ کی دعا
 قبول فرمائی اور میری ماں کی ہدایت فرمائی۔
 آنحضرت صلوٰۃ اللہ علیہ وسلم نے اور کلمات خیر
 فرمائے۔ ابو ہریرہ کہتے ہیں کہ میں نے پیغمبر سے
 درخواست کی کہ آپ خدا سے دعا فرمائیں کہ

اُمّی فیک ما اکرہ فادع اللہ ان
 یہدّیہا فقال اللہم اہد
 ام ابی ہریرہ فخرجت مستبشراً
 فلما بلغت الباب فاذا هو
 محجّاف فسمعت اُمّی وطأ قدمی
 فقالت مکانک یا ابا ہریرہ و
 سمعت خضخضة الماء فاعتسلت
 ولبست درعها وعجلت عن
 خمارها ففتحت الباب ثم
 قالت یا ابا ہریرہ اشہد ان
 لا الہ الا اللہ و اشہد ان
 محمد عبداً ورسولہ
 قال فرجعت الی رسول اللہ
 وانا ابکی من الفرح فقلت
 یا رسول اللہ البشرف قد
 استجاب اللہ دعوتک فہدی
 ام ابی ہریرہ فحمد اللہ واثنتی
 علیہ و قال خیرا و قال
 قلت یا رسول اللہ ادع اللہ
 ان یحببنی انا و اُمّی الی
 عبادہ المؤمنین و یحببہم

الذین قال: فقال رسول الله
اللهم حبب عبداك هذا
واممه الى عبادك المومنين
وحبب اليهم المومنين
فما خلق مومن لسمع بي
ولا يراني الا احبني له

بندگان مومنین کے دلوں میں میری اور میری ماں
کی محبت پیدا ہو اور مومنین کی محبت ہم لوگوں کے
دل میں - اس پر آں حضرت نے دعا فرمائی خداوند
اپنے اس بندے (ابو ہریرہ) اور ان کی ماں کو
اپنے بندگان مومنین کا محبوب بنا اور مومنین کو
ان دونوں ماں بیٹوں کا محبوب قرار دے کیونکہ جو ایمان
والا بھی بغیر مجھے دیکھے میری باتیں سُنے گا وہ یقیناً
مجھے محبوب رکھے گا۔

اس حدیث پر ہمیں کئی اعتراضات ہیں -

پہلا تو یہ کہ اس حدیث کو سوا ابو ہریرہ کے کسی بھی دوسرے نے بیان نہیں کیا
لہذا جس طرح اور بہت سی عجوبہ روزگار حدیثیں ابو ہریرہ نے بیان کیں جن کا راوی
سوا ابو ہریرہ کے کوئی نہیں اسی طرح یہ حدیث بھی انھیں نوادر سے ہے۔

دوسرا اعتراض یہ کہ جب مادر ابو ہریرہ اتنی چلی مشرکہ تھیں کہ اسلام کا نام سننے پر
چراغ پا ہو جاتیں پیغمبر کو گالیاں تک دینے میں جھجکتی نہ تھیں تو آخر یہ یمن سے ہجرت
کر کے مدینہ آئی تھیں کس لالچ میں یمن جو اُن کا وطن تھا جہاں اُن کے عزیز اقارب تھے
اسے کیوں چھوڑ کر ابو ہریرہ کے ساتھ مدینہ آ رہیں جو مرکز تھا پیغمبر کا وہ کیوں نہیں وطن ہی میں
بت پرستی میں مشغول رہیں جیسا کہ اس زمانے میں یمن کے اکثر لوگ حالت شرک میں تھے
اسلام پوری طرح وہاں پھیلا نہیں تھا کیا وجہ بتائی جاسکتی ہے اُن کے مدینہ آنے کی
کیوں آئیں کس لالچ میں آئیں - مادر ابو ہریرہ کے متعلق اور بھی کوئی حدیث اس

حدیث کے علاوہ ہے؟ ابو ہریرہ کے سوا کسی دوسرے نے بھی اُن کی ماں کا کسی حدیث میں ذکر کیا ہے۔ اگر سوا ابو ہریرہ کے کسی بھی شخص نے مادر ابو ہریرہ کے متعلق کوئی بات بتائی ہو تو ہمیں بتایا جائے۔ خدا شاہد ہے کہ پیغمبر کے ہزاروں ہزار صحابی تھے مگر کسی صحابی نے بھی کبھی مادر ابو ہریرہ کا نام تک زبان پر نہیں لیا۔ ہاں تاریخ میں صرف ایک شخص کا نام ملتا ہے جو ابو ہریرہ کی ماں کا نام زبان پر لایا اور وہ حضرت عمر ہیں جب انھوں نے ابو ہریرہ کو بکرین کی حکومت سے معزول کیا تو انھوں نے ابو ہریرہ کو گالی دے کر کہا کہ تمھاری ماں امیمہ نے تمھیں (پانچ خانہ کے راستہ سے) اسی لیے جنا ہے کہ تم گدھے ہی چراتے رہو۔ لے دے کے بس ایک حضرت عمر مادر ابو ہریرہ کا نام لینے والے ملتے ہیں لیکن حضرت عمر کے اس جملہ سے اتنا تو البتہ معلوم ہوا کہ ان کی ماں کا نام امیمہ تھا اور اس کے علاوہ کچھ خاک نہیں معلوم ہوتا۔ رہ گئے مورخین و ارباب سیر جنھوں نے صحابہ کے حالات لکھے ہیں انھوں نے مادر ابو ہریرہ کا جو کچھ بھی حال لکھا بس فقط ابو ہریرہ کی زبانی انھیں کا بیان اور کسی دوسرے کے حوالے سے ایک لفظ بھی نہیں۔

تیسرا اعتراض یہ ہے کہ ابو ہریرہ مساکین صفہ میں سب سے زیادہ خستہ حال اور نادار شخص تھے، راستے میں بیٹھ کر بھیک ملنے کے منتظر رہتے جیسا کہ شروع میں ہم ان کے حالات کے سلسلہ میں ذکر کر چکے ہیں وہیں آپ کے ابو ہریرہ کا یہ فقرہ بھی ملاحظہ کر چکے ہیں رایتنی والی لآخر فیما بین منبر رسول اللہ الی حجرۃ عائشہ مغشیا علیہ میں اپنے کو دیکھتا تھا کہ میں منبر رسول اور حجرہ عائشہ کے درمیان غش میں اوندھے منہ پڑا رہتا تھا آنے والے آتے اور اپنا پیر میری گردن پر رکھ کر گذر جاتے لوگ خیال کرتے کہ میں دیوانہ ہوں حالانکہ مجھ میں کچھ بھی دیوانگی نہیں تھی میں تو فقط بھوک کا مارا تھا، اسی جگہ آپ نے ابو ہریرہ کا یہ اقرار بھی

سنا کہ وہ اور تمام اہل صفہ اسلام کے جہان تھے نہ کسی کے یہاں جاتے نہ کسی پر اپنا بوجھ ڈالتے کیونکہ اُن کا کوئی کفر ہی نہ تھا جہاں وہ جاتے، وہ مسجد میں رات کو سوتے اور دن کو اسی کے سائے میں رہتے، مسجد کا ساٹھان رات اور دن دونوں کا ٹھکانہ تھا اور ابو ہریرہؓ تمام ساکنین صفہ میں سب سے زیادہ مشہور تھے، جب تک پیغمبرؐ زندہ رہے صفہ ہی میں رہے وہاں سے ہٹے ہی نہیں، لہذا ابو ہریرہؓ جب اتنے نادار تھے کہ بھیک پر گزار ہوتا، اور مسجد میں رات دن کا رہنا تو ان کے گھر کہاں سے آیا جس کا انھوں نے اس حدیث میں ذکر کیا ہے۔

چوتھا اعتراض یہ ہے کہ ابو ہریرہؓ نے اس حدیث میں جو کچھ بیان کیا اگر صحیح مان بھی لیا جائے تو یقیناً یہ پیغمبرؐ کا معجزہ اور آیات اسلام سے ایک آیت اور اہل حق کی دلیلوں میں سے ایک دلیل شمار کیا جائے گا کہ خداوند عالم نے پیغمبرؐ کی دعا کو فوری طور پر قبول فرمایا اور مادر ابو ہریرہؓ کی ہدایت کی، ان کی حقیقت ماہیت تبدیل کر دی کہ کہاں تو وہ کفر میں اتنی راسخ، گمراہی میں اتنی ڈوبی ہوئی اور کہاں بیک چشم زدن وہ پاکیزہ خصال مومنین میں سے ہو گئیں، شرعی آداب سے آراستہ و پیراستہ اور یہ ظاہر ہے کہ معجزات و آیات نبوت سب کے سب حد تو اتنا تک پہنچے ہیں ہیں جن کی چھوٹے بڑے سبھی صحابہ نے روایت کی پھر سمجھ میں نہیں آتا کہ اتنے بڑے واقعہ کو پیغمبرؐ کے اس معجزہ کو اور کسی بھی صحابی نے کیوں نہیں بیان کیا تھا ابو ہریرہؓ ہی کیوں ناقل ہیں۔

پانچواں اعتراض یہ ہے کہ اگر ابو ہریرہؓ کا یہ کہنا صحیح ہے کہ پیغمبرؐ نے ابو ہریرہؓ اور ان کی ماں کے متعلق دعا فرمائی کہ خداوند ان دونوں کو مومنین کا محبوب بنا

لے آداب کا پتہ ابو ہریرہؓ کے بیان ہی سے ملتا ہے کہ اُن کی ماں نے غسل کیا اور دروازہ کھولنے سے پہلے لباس پہنا جلدی سے سر پر اوڑھنی ڈالی۔

اور مومنین کو ان دونوں کا محبوب قرار دے تو یقیناً اہل بیت بنو ہاشم جو اس میں
 مومنین اور قائدین ملت دین تھے ابو ہریرہ کو دوست رکھتے لیکن تماشہ یہ ہے کہ
 نام امہ اثنا عشر اور علمائے اہل بیت ابو ہریرہ کو بہت سبک سمجھا کیے
 ان کی حدیثوں کو درجہ اعتبار سے ساقط جانا کیے، ابو ہریرہ نے تن تنہا جن
 حدیثوں کو بیان کیا ہے ان میں سے کسی حدیث کو انھوں نے قابل اعتنا نہیں
 سمجھا۔ امیر المومنینؑ نے تو یہاں تک فرمایا کہ تمام لوگوں میں سب سے بڑا اور دغ گو
 پیغمبر پر سب سے زیادہ جھوٹ بولنے والا ابو ہریرہ دوسری ہے۔ اگر ابو ہریرہ مومنین کو
 ایسے ہی محبوب ہوتے جیسا کہ اُن کا دعویٰ ہے تو حضرت عمرؓ بحرین کی حکومت سے
 موزول کرتے ہوئے اُن سے یہ کیوں کہتے ”اے دشمن خدا و کتاب خدا تم نے
 اللہ کا مال خیرایا ہے الخ جو شخص خدا اور کتاب خدا کا دشمن ہو وہ مومنین سے
 بہت رکھنے والا یا مومنین کا محبوب کیسے ہو سکتا ہے۔ حضرت عمرؓ نے ایک مرتبہ
 پیغمبرؐ میں اُن کے سینے پر اتنے زور کا دو ہتھڑ مارا تھا کہ یہ چاروں شانے چت
 کر پڑے تھے اور بعد پیغمبرؐ ایک مرتبہ دُورہ سے زد و کوب کی تھی اتنی کہ اُن کی
 ہڈی اُلوٹان ہو گئی تھی اور اُن سے دس ہزار روپیے زبردستی چھین لیے جو
 انھوں نے مالِ سلیمین سے چرائے تھے اور چھین کر بیت المال میں واپس کر دیے
 اور ایک مرتبہ اور انھیں مارا تھا یہ کہتے ہوئے ”تم بہت کثرت سے حدیثیں
 روایت کرتے ہو میرا اندازہ ہے کہ تم پیغمبرؐ پر ہمت باندھتے ہو“ ایک مرتبہ

اس کے بارے میں بے شمار حدیثیں امہ طاہرین سے مروی ہیں ابو ہریرہ کے بارے میں
 امیر المومنینؑ کا یہ فقرہ امام ابو جعفر اسکا فی نے بھی لکھا ہے دیکھئے شرح نہج البلاغہ ابن ابی الحدید
 ج ۱ ص ۳۱۲ موزول کا واقعہ شروع کے صفحات میں بیان کیا جا چکا ہے ص ۳ ص ۳ ص ۳
 شرح نہج البلاغہ جلد اول ص ۳۱۲

غیظ و غضب کے عالم میں کہا یہ حدیثیں بیان کرنا چھوڑ دو ورنہ میں تمہیں سر زمین ادس
بھارے وطن کی طرف بھیج دوں گا یا بندہ روں کی زمین پر لے

یہ تو حضرت عمر کا سلوک رہا ابو ہریرہ کے ساتھ اس کے علاوہ عبداللہ بن

عباس اور ابو ہریرہ کے درمیان نیز عائشہ اور ابو ہریرہ کے درمیان بھی اسی قسم کے
مرے مرے کے واقعات ہیں جن کو دیکھتے ہوئے کوئی کہہ ہی نہیں سکتا کہ عائشہ یا
ابن عباس ابو ہریرہ کو محبوب رکھتے تھے یا ابو ہریرہ ان دونوں سے محبت رکھتے تھے۔

ہاں آخر زمانہ میں ابو ہریرہ اور آل ابی العاص آل ابی معیط، آل ابی سفیان میں باہمی

محبت کا پتہ ملتا ہے۔ ابو ہریرہ کی اس حدیث نے ان لوگوں کے دلوں میں ابو ہریرہ کی

بڑی محبت پیدا کر دی تھی کیونکہ انھیں ابو ہریرہ کے ذریعہ دلی مراد ہاتھ آئی ابو ہریرہ سے

ان کے منصوبوں میں انھیں بڑی مدد ملی اور ابو ہریرہ کے دل میں ان لوگوں کی محبت

یوں پیدا ہوئی کہ ان لوگوں نے مال و زر سے انھیں مالا مال کر دیا، گمنامی سے نکال کر

بام عزت پر لا کھڑا کیا، ان کے انعام و اکرام کی بارش سے سوکھے دھان میں پانی پڑ گیا

مروان بن حکم حکومت مدینہ کے زمانے میں جب بھی مدینہ سے باہر جاتا تو انھیں اپنا

قائم مقام مقرر کر جاتا۔ مروان ہی نے ابو ہریرہ کی شادی ان کی ولیہ نعمت بنت مالک

سہ بن بنت غزہ ان سے کر دی۔ اگر ابوالعاص اور ابوسفیان کی اولاد ابو ہریرہ پر

شفیق نہ ہوتی تو ابو ہریرہ کو سرہ کی طرف آنکھ اٹھا کر بھی دیکھنے کی مجال نہ تھی جب

ابو ہریرہ مرض موت میں مبتلا ہوئے تو یہ مروان ان کے ساتھ سلوک کرتا، روپے پیسے

لے ابن عساکر نے اس حدیث کی روایت کی ہے کنز العمال جلد ۵ ص ۲۳۹ پر بھی موجود ہے دیکھیے

حدیث ۵۵۵۷ جیسا کہ ابو ہریرہ کے حالات میں علامہ ابن سعد نے طبقات میں ابن قتیبہ نے

معاد میں، امام احمد نے مستدرک میں لکھا ہے۔ ہم شروع میں "ابو ہریرہ پر بنی امیہ کے احسان"

کے تحت تفصیل سے لکھ چکے ہیں ص ۵ دیکھیے اصحابہ حالات سرہ۔

دار کرنا اور ان پر بڑا ہریان تھا، جب عیادت کے لیے جاتا تو ان کو صحت کی دعائیں دیتا۔ آخری گھڑیوں میں مروان عیادت کے لیے گیا جب واپس جا رہا تھا تو راستہ میں کسی نے آکر خبر دی کہ ابو ہریرہ چل بسے۔ جب جنازہ اٹھایا گیا تو مروان نے آگے آگے تھا اور فرزند ان عثمان جنازہ اٹھائے ہوئے تھے، قبرستان میں تک لے گئے وہاں ولید بن عتبہ بن ابی سفیان نے نماز پڑھائی اور اپنے چچا معاویہ کو خبر مرگ ابو ہریرہ لکھ بھیجی۔ امیر معاویہ نے حکم بھیجا کہ ابو ہریرہ کے ورثہ کو تین ہزار روپے دیے جائیں اور ان کے ساتھ اچھا سلوک کیا جائے۔

یہ تھی محبت و الفت بنی امیہ کی ابو ہریرہ کے ساتھ اور ایسے ایسے احسانات جو ان کے ابو ہریرہ پر جس سے ہر شخص اندازہ کر سکتا ہے کہ ابو ہریرہ انھیں امیرہ کے ہو رہے تھے۔

کہیں مومنین سے مراد ابو ہریرہ نے انھیں بنی امیہ کو تو نہیں لیا، جن کی نسبت ابو ہریرہ کے دل میں تھی اور ابو ہریرہ کبھی جن کے محبوب تھے۔

ابو ہریرہ کا غلام

بخاری نے سلسلہ اسناد ابو ہریرہ سے روایت کی ہے :-

قال لما قدمت على النبي ابو هريره بيان کرتے ہیں کہ جب میں پیغمبر کی

خدمت میں روانہ ہوا تو میں راستہ میں یہ شعر پڑھا

ابلة من طولها وعنائها | (رات جوائشی طولانی اور مصیبتیں اپنے دامن میں)

على انهامن دارة الكفر بخت | ہے مگر باوجود اس کے اسی رات نے دار کفرے مجھے نجات دلائی

شہادت ابن سعد حالات ابو ہریرہ کے طبقات حالات ابو ہریرہ سے صحیح بخاری

طبقات ابن سعد حالات ابو ہریرہ ۱۲۵

قال: وابق غلامی فی الطريق
فلما قدمت علی النبی
فبايعته فبینا فی عندہ
اذ طلع الغلام فقال لی
النبی: یا ابا هریرہ هذا
غلامک؟ قلت: هو لوجه الله
فاعتقته۔

ابو ہریرہ کہتے ہیں کہ راستے میں میرا ایک غلام
بھاگ گیا۔ میں پیغمبر کی خدمت میں حاضر ہوا
آپ کے ہاتھوں پر بیعت کی میں آپ کی خدمت
میں ابھی بیٹھا ہی تھا کہ وہ غلام آتا نظر آیا پیغمبر نے
فرمایا ابو ہریرہ یہ رہا تمہارا غلام! میں نے عرض
کیا یا رسول اللہ میں نے راہِ خدا میں اسے آزاد کیا

ابو ہریرہ اپنی حدیثوں سے پاگل بنائے دیتے ہیں، کہاں تو ان کا یہ بیان کہ
میں تنہی کے عالم میں پلا بڑھا، فقر و فاقہ کے عالم میں ہجرت کی، صرف پیٹ بھر
کھانے پر فلاں فلاں کی چاکری کی، وہ جب کہیں جاتے تو میں اونٹ ہنکاتا اور جب
کہیں وہ ٹھہرتے تو خدمت بجالاتا اور کہاں یہ دعویٰ کرتے ہیں کہ ہجرت کے موقع پر
اُن کے ایک غلام بھی تھا جسے انھوں نے راہِ خدا میں آزاد کیا۔ بظاہر یہ حدیث
انھوں نے اپنی آخری زندگی میں بیان کی ہوگی جبکہ مروان و آل ابوسفیان کے
نعمتوں کی بارش ان پر روز و شب ہوا کرتی تھی، اس وقت وہ اپنا اگلا زمانہ ہجرت کے
پہلے اور ہجرت کے بعد کا بھول گئے جبکہ وہ بھوک سے نہ ڈھال، چلتی پھرتی بدن میں
آنتیں قل ہو اللہ پڑھتی ہوئی، پیٹ میں آگ لگی ہوئی، راستے میں پڑے ہوئے
بھیک مانگا کرتے تھے جیسا کہ خود انھیں کا بیان ہے۔

والله الذی لا اله الا هو ان كنت لاعتمد علی لبدی من
الجوع فان كنت لا سند الحاجر علی بطنی من الجوع خذک وحدہ
لا شریک کی قسم بھوک کے مارے اپنا کلیجہ کپڑے دھتا تھا اور پیٹ پر پتھر باندھ دیتا
تھا۔ ابتدائی ادراق میں انھیں ابو ہریرہ کا بیان گذر چکا ہے جس میں انھوں نے

بیک کے لیے راستہ پر بیٹھنے کا تذکرہ کیا ہے۔

ایک اور حدیث میں انھوں نے بیان کیا کہ میں اپنے کو دیکھتا تھا کہ میں منبر ہوں اور چوہ غائشہ کے درمیان بیہوش پڑا ہوں آنے والے آتے ہیں اور میری گردن پر پیر رکھ دیتے ہیں، لوگ سمجھتے تھے کہ میں دیوانہ ہوں حالانکہ میں دیوانہ نہ تھا۔ مجھے تو بھوک بھر جی بٹائی ہوئی تھی۔ اسی طرح کے اور بہت سی صریحی بیانات ان کے ایسے ہیں جن سے صاف صاف آپ اندازہ کر سکتے ہیں کہ انھیں نہ کسی ذلت سے دکھ ہوتا نہ کسی بے شرمی سے رنج پہنچتا، اُن کی انتہائی متناد آرزو یہ رہا کرتی کہ پیٹ بھر جائے لہذا انصاف کیجیے کہ جب افلاس کا یہ عالم تھا تو غلام کہاں سے آیا؟

اگر ہم ابو ہریرہ سے پوچھیں کہ محض اتے ہوئے دیکھ کر پیغمبر نے کیسے پہچان لیا کہ یہ ابو ہریرہ کا غلام ہے تو شاید ابو ہریرہ سے کوئی جواب بن نہ پڑے کیونکہ پیغمبر نے پہلے نہ تو ابو ہریرہ ہی کو دیکھا تھا نہ ابو ہریرہ کے غلام ہی کو۔ شاید ابو ہریرہ بڑی غلط و غلطی والے تھے کہ ان کے اور ان کے غلام کے باپ میں وحی کا نازل ہونا ضروری ہو گیا اور خود جبریل امین نے آکر خبر دی ہو پیغمبر کو کہ یہ ہے ابو ہریرہ کا غلام؟

(۳۳) خیر و خیرات کے اچھے انجام کے متعلق ابو ہریرہ کا ایک خیالی قصہ

امام مسلم ابو ہریرہ سے روایت کرتے ہیں:-

قال: بئنا رجل بفلاة من	ایک مسافر جنگل میں جا رہا تھا اس نے بادل کے
الارض شمع صوتا في سحابة: اسوق	اندر سے یہ آواز آتے سنی۔ فلاں شخص کے باغ کو سیراب
حدیقة فلان فتنی ذالك السحاب	کر! چنانچہ وہ بادل بہت کر باغ کی طرف چلا گیا
فافزع ماءه كله في تلك الحديقة	اور اپنا سارا پانی اس باغ میں برسا دیا۔ یہ مسافر
واذا رجل قائم في الحديقة	دیکھتا کیا ہے کہ ایک شخص باغ میں کھڑا، کراں سے

پانی کے لیے راستہ بنا رہا ہے۔ مسافر نے اس شخص سے پوچھا اسے بندہ خدا تمہارا نام کیا ہے تو اس نے وہی نام بتایا جو اس نے بادل سے سنا تھا اس شخص نے پوچھا بھائی میرا نام کیوں پوچھتے ہو؟ مسافر نے کہا یہ بادل جو تمہارے باغ پر برس رہا ہے اس کے اندر سے میں نے ایک آواز آتے سنی، کوئی تمہارا نام لے کر کہہ رہا تھا کہ اس کے باغ کو سیراب کر۔ تو آخر اس باغ میں کرتے کیا ہو۔ اس شخص نے کہا جب تم یہ بات کہتے ہو تو سنو میں اس بات کی سختی سے پابندی کرتا ہوں کہ جو کچھ اس باغ کی پیداوار ہوتی ہے اس کا ایک تہائی خیرات کر دیتا ہوں۔

يَحُولُ الْمَاءُ بِسَمَاتِهِ - فَقَالَ لَهُ: يَا عَبْدَ اللَّهِ مَا اسْمُكَ؟ قَالَ: فُلَانٌ لِلَّاسْمِ الَّذِي سَمِعَهُ فِي السَّمَاءِ فَقَالَ لَهُ: لِمَ تَسْأَلُنِي عَنْ اسْمِي؟ قَالَ: اِنِّي سَمِعْتُ صَوْتًا فِي السَّمَاءِ الَّذِي هَذَا مَاءُهُ يَقُولُ لَهُ: اسْقِ حَدِيقَةَ فُلَانٍ لَاسْمِكَ فَمَا تَصْنَعُ فِيهَا؟ قَالَ: اِمَّا اِذَا قُلْتُ هَذَا فَاِنِّي اَنْظُرُ اِلَى مَا يَخْرُجُ مِنْهَا فَاتَصَدَّقُ بِشَلْثَتِهِ -

(صحیح مسلم جلد ۲ ص ۵۳۳)

یہ بالکل فرضی قصہ ہے۔ عادتاً اس قسم کی باتیں واقع ہونا ممکن نہیں ہیں، قوانین فطرت کے خلاف ہے۔ لیکن ابو ہریرہ کو اس بات کی کیا پروا، فطرت جائے جہنم میں انھیں تو پیغمبر کی طرف اپنی عادت کے مطابق جھوٹی حدیثیں منسوب کرنے سے غرض ہے۔

③۴ ایک فرضی قصہ میں فائے عہد کے حسن انجام کا تذکرہ ہے

بخاری نے ابو ہریرہ سے روایت کی ہے:-

انہ ذکرہا جلا من بنی اسرائیل ان یسلطہ الف دینار فقال ائتنی بالشہداء اشہدہم فقال

ابو ہریرہ بیان کرتے ہیں کہ بنی اسرائیل میں ایک شخص نے ایک دوسرے اسرائیلی سے ایک ہزار اشرفیاں قرض مانگیں۔ جس سے

كَفَى بِاللّٰهِ شَهِيدًا قَالَ فَاٰتَنِ
 الْكُفْلَ : قَالَ كَفَى بِاللّٰهِ وَكَفِيْلًا
 قَالَ : صَدَقْتَ فَلَا فَعَهَا اِلَيْهِ اِلَى
 الْمَرْسَمِ فُخْرِجَ فِي الْبَحْرِ فَقَضَى
 رَاجِعًا ثُمَّ التَّمَسَ مَرْكَبًا يَرْكَبُهَا
 بِقَدَمِهِ عَلَيْهِ لِالْجَلِّ الَّذِي اَجَلُهُ
 بِمَرْكَبٍ مَرْكَبًا فَاَخَذَ خَشَبَةً
 ثُمَّهَا فَاَدْخَلَ فِيهَا الْفَدَيْنَارَ
 وَتَحْفَافَةً مِنْهُ اِلَى صَاحِبِهِ ثُمَّ
 رَجَعَ مَوْضِعَهَا ثُمَّ اَتَى بِهَا اِلَى الْبَحْرِ
 قَالَ اَللّٰهُمَّ اِنَّكَ تَعْلَمُ اَنِّي كُنْتُ
 سَلَفْتُ فَلَا نَالَ فَدَيْنَارًا فَسَالَنِي
 كَفِيْلًا فَقُلْتُ : كَفَى بِاللّٰهِ كَفِيْلًا
 وَضَعِي بِكَ : وَسَالَنِي شَهِيدًا
 فَقُلْتُ : كَفَى بِاللّٰهِ شَهِيدًا . فَرَضِي
 بِكَ وَالنَّيَّ اَحْبَدًا اِنْ اَحْبَدَ مَرْكَبًا
 لَيْتَ اِلَيْهِ الَّذِي لَهُ فَلَمْ
 يَنْدِرْ وَالنَّيَّ اسْتَوْدَعَهَا فَرَضِي
 فَانِي الْبَحْرِ حَتَّى وَجَعْتُ فِيهِ
 ثُمَّ انْصَرَفَ فُخْرِجَ الرُّوحِيلَ
 الَّذِي كَانَ اسْلَفَهُ يَنْظُرُ

مانگی تھیں اس نے گواہ مانگے۔ اس نے کہا بس
 خدا میرا گواہ ہے پھر اس نے ضامن طلب کیا تو اس نے
 کہا خدا ہی میرا ضامن ہے۔ اس پر اس شخص نے کہا
 سچ کہتے ہو۔ یہ کہہ کر ایک مدت کے وعدے پر اشراف
 دے دیں۔ وہ شخص سمندری سفر پر روانہ ہوا اپنا کام
 پورا کیا پھر اس نے کشتی تلاش کی کہ اس پر سوار ہو کر
 واپس ہو اور قرض دینے والے کا روپیہ وقت کے اندر
 ادا کر دے لیکن کوئی کشتی نہیں ملی تو اس شخص نے
 ایک لکڑی لی اس میں سوراخ کیا اور اس میں پانچ ہزار
 دینار اور ایک خط اس شخص کے نام رکھ کر وہ سوراخ
 بند کر دیا اور اس لکڑی کو سمندر میں پھینک دیا اور
 خداوند عالم سے عرض کیا یا اے خدا تو جانتا ہے کہ
 میں نے فلاں شخص سے ہزار دینار قرض لیے تھے
 اس نے ضامن مانگا تو میں نے کہا اللہ ہی میرا
 ضامن ہے۔ اس نے گواہ مانگے تو میں نے کہا
 اللہ ہی گواہ ہے، وہ شخص راضی ہو گیا اور اس نے
 اشرافیاں مجھے قرض دے دیں، اب میں کشتی کی
 تلاش میں ہوں تاکہ اس کا قرضہ جا کر ادا کر دوں
 تو کوئی کشتی نہیں ملتی، لہذا میں یہ رقم تیرے ہی
 حوالے کرتا ہوں یہ کہہ کر اس نے وہ لکڑی سمندر
 میں ڈال دی اور چلا گیا، ادھر یہ آدمی جس نے

لعل مرکبا وقد جاء بهاله فاذا
 بالخشبة التي فيها المال
 فاخذها لاهله طبيا فلما
 نشرها وحدها المال والصحيفة
 (صحیح بخاری پارہ ۲ ص ۲۰۰ باب الکفالة
 فی القرض والديون وغيره)
 قرض دیا تھا وہ سمندر کے کنارے پہنچا کہ شاید کوئی
 کشتی آتی ہو اور اس کا مال اس پر آتا ہو دفعہ اس نے
 وہی لکڑی دیکھی جس میں دینار بند تھے ایندھن کیلئے
 یہ لکڑی اس نے سمندر سے نکال لی۔ جب وہ لکڑی
 پھاڑی گئی تو اس میں سے ہزار دینار اور خط
 نکل پڑا۔

یہ حدیث اتنی بید العقل ہے کہ کوئی اس پر اعتبار کر ہی نہیں سکتا۔ مزید براں
 ہزار دینار سمندر میں ڈال دینے کی نہ تو شرع اجازت دے سکتی ہے نہ عقل، اگر مال
 اس کا واپس نہ مل جاتا تو شخص مقروض اس طرح اداۓ قرض سے بری الذمہ بھی نہیں
 ہو سکتا تھا۔ ہر صاحب عقل و خرد اس قسم کی حرکت کو حماقت و دیوانگی ہی قرار دے گا۔
 اگر قرض بھی کر لیا جائے کہ بنی اسرائیل یا اور کسی قوم میں ایسا واقعہ ہوا بھی ہو
 رسول اللہؐ اس واقعہ کو اُس وقت تک بیان نہیں کر سکتے تھے جب تک کہ آخر میں یہ
 فقرہ بھی نہ بڑھا دیتے کہ تم لوگ بھی اس پر عمل نہ کرنے لگنا۔ کیونکہ اگر رسول اللہؐ اس
 فقرہ کے بڑھائے ہوئے یہ حدیث بیان کرتے تو اپنی امت کو فریب میں مبتلا کر دیتے
 ہر شخص یہ سمجھنے لگتا کہ قرض کی ادائیگی یوں بھی ممکن ہے کہ کسی لکڑی میں قرض کی رقم رکھ کر
 اور خط لکھ کر دریا میں ڈال دیا جائے۔ اور پیغمبر کا فریب دینا، دھوکہ میں مبتلا کرنا قطعاً
 محال ہے۔ لیکن ابو ہریرہؓ کو یہ سب باتیں جائز تھیں اپنی تجارت کو نفع بخش بنانے
 کے لیے پیغمبر کی طرف جھوٹی بھوٹی باتیں منسوب کر دینا کوئی مضائقہ کی بات نہ تھی۔

(۳۵) تیسرا فرضی قصہ میں کفران نعمت و شکر نعمت کا انجام ذکر کیا گیا ہے

بخاری نے سلسلہ اسناد ابو ہریرہ سے روایت کی ہے :-

قال ان ثلاثة من بني اسرائيل

ابرس واقرع واعمى بئ الله

ان يبتليهم فبعث اليهم مليكا

فاتي الابرص فقال: اى شى

احب اليك؟ قال: لون حسن

وجلد حسن فقال اى المال

احب اليك؟ قال: الابل فاعطى

ناقة عشراء فقال: يبارك

لك فيها - واتى الاقرع فقال

اى شى احب اليك؟ قال:

شعر حسن وقد قدرنى

الناس قال فمسحه

فذهب واعطى شعر احسن

فقال: فامال احب

ابو ہریرہ کہتے ہیں کہ بنی اسرائیل میں تین شخص تھے

ایک سروص تھا دوسرا گنجا تیسرا نابینا، خدا کی

مشیت ہوئی کہ ان کی آزمائش کی جائے چنانچہ اس نے

ان کے پاس ایک فرشتہ کو بھیجا وہ فرشتہ پہلے سروص کے

پاس آیا اور پوچھا تمہاری سب سے بڑی خواہش کیا ہے،

اس نے کہا خوبصورت رنگ، خوبصورت جلد کہ لوگ

میرے سروص ہونے کی وجہ سے مجھ سے گھٹاتے ہیں۔

اس فرشتہ نے اس شخص کے جسم پر اپنا ہاتھ پھیرا اس کا

برص جاتا رہا اور خداوند عالم نے خوبصورت رنگت

اور خوبصورت جلد عنایت فرمائی۔ پھر فرشتہ نے پوچھا

مال دولت میں تمہیں کس چیز کی خواہش ہے اس نے

کہا اونٹ، اس فرشتہ نے ایک اچھی نسل کا

ناقہ دیدیا اور کہا خدا تمہیں برکت دے۔ پھر وہ فرشتہ

گنچے کے پاس آیا اور اس سے پوچھا تمہیں سب سے

لے صحیح بخاری پارہ ۲ ص ۲۱۱ باب ما ذکر عن بنی اسرائیل لے بڑا کے معنی یہ ہیں کہ کوئی بات خداوند عالم

کے علم میں ازل سے تھی لیکن لوگوں پر ظاہر نہ تھی پھر خداوند عالم کا ارادہ ہوا کہ اس بات کو لوگوں پر

ظاہر کرے۔ یہی وہ واسعہ جس کے شیعہ قائل ہیں اور مخالفین اس پر طعن دیتے ہیں۔ جادو وہ جو

کراپڑ کے بولے۔ ان کے پیرو مرشد ابو ہریرہ کی حدیث ان کے لیے قابل غور ہے۔

الیک؟ قال: البقر فاعطاها
بقرة حاملا، وقال
يبارك لك فيها۔
واتى الاعمى فقال اى
شى احب اليك قال
يرد الله الى بصرى! قال
فمسحه فرد الله اليه
بصرة قال فامال
احب اليك؟ قال الغنم
فاعطاها الله شاة والدا
فانج هذا ان ولد هذا
فكان لهذا واد من ابل
ولهذا واد من بقر ولهذا
واد من الغنم ثم انه
اتى الابرص فى صورته
وهيئة راسه كان
الابرص اولا عليها فقال له
رجل مسكين تقطعت بى
الحبال فى سفرى فلا بلاغ
اليوم الا بالله شريك، اسالك
الذى اعطاك اللون الحسن

زیادہ کیا پسند ہے، اس نے کہا خوبصورت بال۔
لوگ میرے گنجنے پن کی وجہ سے مجھے گناتے ہیں۔
اس فرشتے نے اس کے سر پر ہاتھ پھیرا اور اسے
خوبصورت بال دیدیے پھر مال کو پوچھا کہ کون سا مال
تمہیں چاہیے۔ اس نے کہا گائے۔ فرشتے نے
ایک گا پھن گائے دی اور کہا خدا تجھے اس میں
برکت دے۔ پھر اندھے کے پاس آیا اس سے پوچھا
تمہاری تمنا کیا ہے۔ اس نے کہا یہ کہ خدا میری
آنکھیں مجھے پلٹا دے۔ اس فرشتے نے ہاتھ پھیرا
اس کی آنکھیں پلٹ آئیں۔ پوچھا مال کون سا
چاہیے اس نے کہا بکریاں۔ خدا نے اسے ایک
بچہ دینے والی بکری دی۔ بیٹوں کے یہاں
جانوروں کی نسل بڑھی اور گلے کے گلے ہو گئے۔
پھر کچھ دنوں کے بعد وہ فرشتہ اس کے شخص کے
پاس جو پہلے سرورص تھا مبروص کی شکل میں آیا اور
کہا میں مرد نادار ہوں مسافت بہت طولانی طے
کرنی ہے آج کے دن میں اپنی منزل پہنچ ہی نہیں سکا
جب تک کہ تم میری مدد نہ کرو۔ میں اس خدا کے نام پر
جس نے تمہیں خوبصورت رنگ، خوبصورت جسم
اور اتنا مال دیا ہے ایک دنٹ کا سوال کرتا ہوں
تاکہ میں اس پر سوار ہو کر منزل مقصود تک جاسکوں

اس شخص نے کہا دوسروں کے حقوق چھوڑ بہت زیادہ ہیں (تمہیں دینے کی گنجائش نہیں) اس فرشتہ نے کہا سیرا خیال ہے میں تمہیں پہچانتا ہوں تم وہی فقیر تو نہیں ہو جسے برص تھا اور لوگ گھناتے تھے خدا نے تمہیں یہ دولت بخشی۔ اس نے کہا یہ مال تو میرے باپ دادا کے زمانے سے چلا آ رہا ہے میں نے اپنے باپ کے مرنے کے بعد میراث میں پایا۔ میرے باپ نے دادا کے مرنے پر پایا تھا۔ فرشتہ نے کہا اگر تم جھوٹے ہو تو خدا کرے تم پھر اگلی حالت پر پٹ جاؤ۔ اس کے بعد فرشتہ گنجے کی شکل میں گنجے کے پاس آیا اس سے بھی یہی باتیں ہوئیں اور اس نے بھی اسی طرح اس کا سوال زد کیا۔ گنجے سے بھی فرشتہ نے یہی کہا کہ اگر تم جھوٹے ہو تو خدا تمہیں اسی سابق حال پر پٹا دے۔ پھر وہ اندھے کے پاس آیا اس سے کہا میں مرد فقیر ہوں مسافر ہوں سفر جاری رکھنے کا سامان نہیں تم ہی مدد کرو تو میں اپنی منزل پر پہنچ سکوں گا، میں اس خدا کا واسطہ دے کر جس نے تمہاری آنکھیں پٹائیں تم سے ایک بکری کا سوال کرتا ہوں کہ میں اس کے ذریعہ (اسے بیچ کر) اپنے سفر کو جاری رکھ سکوں۔ اس شخص نے کہا میں اندھا تھا خدا نے مجھے دوبارہ آنکھیں دیں

والجلد الحسن والمال بعیرا
اتبلغ علیہ فی سفری، فقال له:
ان الحقوق کثیرة۔ فقال له
کانی اعمى فك الم تکن ابصر
یقدرک الناس فقیرا؟
فاعطاک الله۔ فقال: ورثت
هذا کابرا عن کابر: فقال
ان کنت کاذبا فصیرک الله
الی ما کنت واتی الا قرع
فی صورته وھیئتہ۔ فقال
له مثل ما قال لهذا فرد علیہ
مثل ما رد علیہ هذا فقال:
ان کنت کاذبا فصیرک الله
الی ما کنت واتی الا عسی فی
صورته، فقال: رجل مسکین
واہن سبیل تقطعت لی الحبال
فی سفری، فلا بلاغ الیوم
الا بالله ثم بک اسالک
بالذی رد علیک بصرک
شالا اتبلغ بها فی سفری فقال
کنت اعمى فرد الله بصری

و فقیرا غنائی فخذ ما شئت
فواللہ لا اجدک الیوم لبشی
احذتہ اللہ : فقال امسک مالک
فانما ابتلیتہم فقد رضی اللہ
عنک و سخط علی صاحبک -

فقیر تھا مالدار کیا، جو چاہو لے لو۔ تم جو کچھ بھی
لوگے میں روگوں گا نہیں۔ فرشتے نے کہا تم اپنا
مال اپنے پاس رکھو میں نے اصل میں تم لوگوں کو
آزمایا تھا خداوند عالم تم سے خوش ہوا اور تمہارا
دونوں ساتھیوں سے ناراض ہوا۔

یہ حدیث بھی ابو ہریرہ کی من گڑھت حدیثوں میں سے ہے جسے انھوں نے
خوب بنا سنوار کر پیش کیا ہے جیسے آج کل قصے کہانیاں لوگ لکھتے ہیں اسی طرح
یہ بھی ایک افسانہ ہے جس میں شکر نعمت و کفران نعمت کا انجام خوشنما پیرا یہ میں
بیان کیا ہے۔

۳۶) چوتھا فرضی قصہ جس میں ظلم کا انجام بُرا ہونا ذکر کیا ہے

بخاری و مسلم نے بسلسلہ اسناد ابو ہریرہ سے روایت کی ہے۔

قال دخلت امرأة النار
فی ہرۃ ربطتہا فلم تطعمہا
ولم تدعہا تأکل من
خشاش الارض لہ

ابو ہریرہ کہتے ہیں کہ ایک عورت محض ایک تلی
کی دھج سے جہنم میں گئی اس نے اس تلی کو بازو بٹھا
تو اسے کھانے کو دیا نہ اسے آزاد کیا کہ وہ ادھر ادھر
سے اپنا پیٹ بھر لے۔

یہ حدیث منجملہ ان حدیثوں کے ہے جس کی جناب عائشہ نے سختی کے ساتھ تردید
کی۔ جناب عائشہ نے جب ابو ہریرہ کی یہ حدیث سنی تو آپ نے جو جملہ کہا اس میں

۱۔ صحیح بخاری پارہ ۲ ج ۱ کتاب بدائع الخلق ص ۴۵۵ باب سعة رحمة اللہ ۱۲
۲۔ ابو ہریرہ کی یہ تردید جناب عائشہ کی طرف سے کافی مشہور ہے۔ شارحین بخاری و مسلم
نے اس حدیث کی شرح کرتے ہوئے لکھا ہے۔ دیکھیے ارشاد الساری جلد ۱ ص ۵۷

یہ فقرہ بھی تھا ان السوم من اکرم علی اللہ من ان یعدا بہ فی ہرۃ فاذا حدثت
عن رسول اللہ فانظر کیف تحدث "سوم خداوند عالم کے یہاں زیادہ عزت
رکتا ہے اس سے کہ ایک معمولی بلی کے بارے میں اس پر خداوند عالم عذاب فرمائے۔
جب رسول اللہ کی طرف کوئی حدیث منسوب کر کے بیان کرو تو ذرا سوچ سمجھ کر۔
میں کہتا ہوں کہ یہ بھی ایک فرضی قصہ من گڑھت کہانی ہے جس میں ابو ہریرہ نے
ظلم و سرکشی کے انجام بد کو بیان کیا ہے۔

۳۴) پانچواں فرضی قصہ ہربانی کا انجام اچھا ہونے کے متعلق

امام بخاری ابو ہریرہ سے روایت کرتے ہیں۔

ابو ہریرہ کہتے ہیں کہ خداوند عالم نے ایک فاحشہ کو	قال عفر لامرأة مومسة
بخش دیا صرف اتنی سی بات پر کہ وہ ایک کتے	مردت بکلب علی راس رکی یلھث
کی طرف سے گزری جو کنویں کے پاس کھڑا ہوا	(قال) وکاد یقتلہ العطش
تھا اور پیاس سے جاں بلب تھا اس عورت نے	فنزعت خفھا واثقتہ بخمارھا
اپنے مونے اُتالے اسے اپنی اوڑھنی میں باندھا	فنزعت لہ من الماء فشرب
اور کنویں میں ٹپکا کر پانی بھرا اور کتے کو پلایا خداوند عالم	فغفر لھا بذالک
نے اسے بخش دیا۔	

۳۵) ایک اور ایسا ہی فرضی قصہ

بخاری ابو ہریرہ سے روایت کرتے ہیں۔

قال بدینہ رجل ممشی فی طریق || ابو ہریرہ بیان کرتے ہیں کہ ایک شخص استیس

۱۵ صحیح بخاری پارہ ۳ صفحہ ۱۵۱ اور صفحات میں بھی بخاری کے موجود ہے ۱۲ ۱۵ صحیح بخاری ج ۳
کتاب الادب و بیخ ۲ ۳۵ کتاب المساقاۃ ۱۲

اپنے لڑکوں کو ایسے وحشیانہ فعل کی وصیت کی کہ میری لاش جلا دینا، میری لاکھ
سرہ کر کے ہوا میں اڑا دینا لہذا وہ ایسا کا فر تھا جو خدا کی رحمت سے مایوس بھی تھا
اور قدرت خدا کا منکر بھی اور کا فر مستحق مغفرت نہیں نہ مغفرت کا سزاوار ہے۔
کسی مسلمان کو بھی اس سے اختلاف نہیں فرید براں اس حدیث کا اسلوب بھی قصہ
کہانی کا اسلوب ہے جس میں انسانی طرز پر انھوں نے یہ ذکر کیا ہے کہ خدا کی
رحمت سے مایوس نہ ہونا چاہیے خواہ انسان اپنے نفس پر کتنا ہی زیادتی کرنے والا
کیوں نہ ہو نیز یہ کہ ایمان رکھنے کے باوجود انسان عذاب خدا سے قطعی محفوظ
نہیں ہو سکتا۔ یہ دونوں حقیقتیں ابو ہریرہ کی روایات و خیالی قصوں کے بغیر
بھی ظاہر و واضح ہیں کیونکہ قرآن مجید نے خود ہی کہہ دیا ہے ولا تیا سوا من
روح الله انه لا يباس من روح الله الا القوم الكافرون افامنوا
مكر الله فلا يا من مكر الله الا القوم الخاسرون۔ خدا کی رحمت مایوس
نہ ہو کیونکہ خدا کی رحمت سے کافر لوگ ہی مایوس ہوتے ہیں۔ کیا وہ خدا کی تدبیر
سے بے خوف ہو گئے۔ خدا کی تدبیروں سے گھائے میں رہنے والے ہی اپنے کو
بے خوف سمجھتے ہیں۔ اصل بحث پیرایہ بیان سے ہے۔ ابو ہریرہ جیسے عجیب و غریب
اور زالے ڈھنگ سے حدیثیں بیان کرتے ہیں پیغمبر کے طرز کلام سے ان کو کوئی
لگاؤ ہی نہیں ہوتا۔

مزید براں اگر فرض بھی کر لیا جائے کہ کوئی کافر یاں کا رہتا اور اس نے اپنے
بیٹوں سے ایسی وصیت کی اور یہ بھی فرض کیا جائے کہ محض یہی وصیت اس کافر
کے لیے سبب مغفرت بن گئی تب بھی ناممکن ہے کہ پیغمبر نے بغیر اپنی طرف سے کوئی
تنبیہی فقرہ بڑھائے اس حدیث کو یوں ہی بیان کر دیا ہو۔ کیونکہ اگر پیغمبر اس حدیث کو
یوں ہی بیان فرماتے جیسا کہ ابو ہریرہ نے نقل کیا ہے تو اس صورت میں پیغمبر

اپنی امت کے زیاں کار افراد کو ہکانے کا باعث قرار پائیں گے۔ گنہگار مسلمانوں کو یہ غلط فہمی ہوگی کہ جب کا فر ایسی وصیت سے ناجی ہو گیا تو ہم لوگ بھی ایسی وصیت کر کے آتش دوزخ سے بچ سکتے ہیں اور پیغمبر کا امت کو دھوکہ دینا غلط فہمی میں مبتلا کرنا قطعاً محال و ناممکن ہے۔

(۴۰) ایک گنہگار بار بار توبہ کرتا اور بار بار گناہ۔ خداوند عالم کا اس سے کہنا کہ میں تو تجھے بخش چکا جو تیرا چاہے کر

قال ابو ہریرۃ اذ نب عبد
ذنباً فقال اللهم اغفر لی
ذنبی فقال الله تبارک و تعالیٰ :
اذنب عبدی ذنباً فعلم
ان له سراً یغفر الذنب و یأخذ
بالذنب . قال : ثم عاد فاذنب .
فقال : اسی سراً اغفر لی
ذنبی . فقال تبارک و تعالیٰ :
عبدی اذنب ذنباً فعلم
ان له سراً یغفر الذنب
و یأخذ بالذنب : ثم
عاد فاذنب فقال اسی
سراً اغفر لی ذنبی . و قال
تبارک و تعالیٰ اذنب عبدی

ایک بندے نے گناہ کیا پھر اس نے خداوند عالم سے
عرض کیا خداوند میرے گناہ کو بخش دے ،
خداوند عالم نے فرمایا میرے بندے نے گناہ کیا
اور وہ یہ بھی جانتا ہے کہ اس کا ایک پروردگار
ہے جو گناہ معاف بھی کرتا ہے اور گناہ پر مواخذہ
بھی کرتا ہے۔ ابو ہریرہ کہتے ہیں کہ اس بندہ نے
پھر دوسرا گناہ کیا اور گناہ کرنے کے بعد
بارگاہ الہی میں عرض کی خداوند میرے گناہ کو
معاف کر دے۔ خداوند عالم نے فرمایا میرے
بندے نے گناہ کیا اور یہ بھی یقین رکھتا ہے کہ
اس کا ایک پروردگار ہے جو گناہ معاف بھی کرتا ہے
اور سزا بھی دیتا ہے۔ اس بندے نے پھر تیسرا
گناہ کیا اور گناہ کے بعد عرض کیا خداوند میرے
گناہ کو معاف کر دے۔ خداوند عالم نے فرمایا

وَمَا فَعَلْنَا لَهُ رَبًّا يَغْفِرُ الذَّنْبَ
وَيَأْخُذُ بِالذَّنْبِ أَعْمَلُ
مَا شِئْتَ فَقَدْ غَفَرْتُ لَكَ -
(صحیح مسلم جلد ۴ ص ۴۴۵ کتاب التوبہ)

میرے بندے نے گناہ کیا اور اسے یہ بھی معلوم ہے کہ اس کا ایک پروردگار ہے جو گناہ معاف بھی کر دیتا ہے اور گناہ پر سزا بھی دیتا ہے۔
میرے بندے جو تیرا جی چاہے کر میں تو تجھے بخش چکا۔

میں کہتا ہوں کہ یہ حدیث بھی پہلی حدیثوں کے طرز پر ابو ہریرہ کی مانگی عیاشیوں کی پیداوار ہے۔ اس قسم کی حدیثوں میں انھوں نے خداوند عالم کی ہمہ گیر بخشش و مغفرت اور رحم و کرم کو قصہ کہانی کے پیرایے میں بیان کیا ہے۔ خداوند عالم کی رحمت عام اور مغفرت بے حساب کون نہیں جانتا۔ مسلمان تو مسلمان یہود و نصاریٰ، کافر و شرک سبھی اس کی رحمت بے پایاں کا دل سے اعتقاد رکھتے ہیں۔ ابو ہریرہ کی من گڑھت کہانیوں سے اس کی شانِ رحمت کچھ اور نمایاں نہیں ہو جاتی وہ تو آفتاب کی طرح روشن ہے، آفتاب کو چراغ دکھانا عین حماقت ہے۔

مگر آپ اس سے بے خبر نہ ہوں گے کہ خداوند عالم اور کسی شخص کے درمیان کسی قلبی لگاؤ، کسی باہمی رابطہ الفت و محبت کا تصور بھی کیا جاسکتا ہے، خدا کو کسی سے بھی ایسی محبت نہیں جس کی وجہ سے وہ ناجائز چیز کو اس کے لیے جائز کرے جس چیز سے جن و انس سبھی کو محروم کیا ہو اس کے لیے مباح کر دے، ملاحظہ فرمائیے ارشاد الہی ہے وَلَوْ تَقَوَّلَ عَلَيْنَا بَعْضُ الْأَقَاوِيلِ لَأَخَذْنَا مِنْهُ بِالْيَمِينِ ثُمَّ لَقَطَعْنَا مِنْهُ الْوَتِينَ وَمَا مِنْكُمْ مِنْ أَحَدٍ عَنْهُ حَاجِزِينَ -

لہذا کیونکر ممکن ہے کہ خداوند عالم اس شخص کو جو بار بار توبہ کرتا ہے اور پھر توبہ توڑ کر گناہ کا مرتکب ہوتا ہے اتنا محبوب رکھے کہ اسے گناہ کرنے کی کھلم کھلا اجازت دیدے اعمل ما شِئْتَ فَقَدْ غَفَرْتُ لَكَ - تیرا جو جی چاہے کر میں تو تجھے بخش چکا۔
ایسا شخص آخر کس وجہ سے اتنی بڑی مہربانی کا مستحق ٹھہرا جو انبیاء و مرسلین کو بھی نصیب ہو سکی۔

ابو ہریرہ نے نہ جانے ایسے ایسے کتنے خیالی قصے کہانیاں بنائیں جسے وہ سرکش و ستم پیشہ افراد کو سناتے تاکہ ان کے جرائم انھیں سبک معلوم ہوں اور اپنے ہلک و جہنم میں لے جانے والے افعال کے خیال سے ان کا دل نہ میل ہو جیسے ان کی یہ حدیث :-

سمعت رسول اللہ یقول:
 حضر ملک الموت رجلاً یوت
 فلم یجد فیہ خیراً و شقاً عن
 قلبہ فلم یجد فیہ شیئاً
 ثم فک عن لحيہ طرف
 لسانہ لاصقاً بکد یقول
 لا الہ الا اللہ فغفر اللہ لہ
 میں نے پیغمبر کو ارشاد فرماتے سنا کہ ملک الموت ایک مرتے ہوئے شخص کے پاس آئے، اس میں کوئی بھلائی و نیکی انھوں نے نہ پائی، اس کے دل کو چیر کر دیکھا اس میں بھی کوئی بھلائی نہ ملی پھر انھوں نے اس کی دونوں داڑھوں کو الگ کیا، دیکھا کہ اس کی زبان کا کنارہ ایک ڈاڑھ سے چپکا ہوا ہے اور وہ کہہ رہا ہے لا الہ الا اللہ، اس پر خدا نے اسے بخش دیا

انھیں مہلات و فرخرفات سے یہ حدیث بھی ہے :-

اقيمت الصلوة وعدلت
 الصوت فلما قام رسول اللہ
 فی صلاة ذکر انہ جنب
 (صحیح بخاری پارہ اول ص ۱۴۱ باب اذا
 ذکر فی المسجد انہ جنب)
 نماز کی تیاری ہوئی صفیں جمیں، جب رسول اللہ اپنی جائے نماز پر کھڑے ہوئے تو یاد آیا کہ وہ جنب ہیں۔

خدا سمجھے ان ابو ہریرہ سے اور ان لوگوں سے جو رسول اللہ کے لیے اس قسم کی نازیبا باتوں کو جائز سمجھتے ہیں پیغمبر تو ہر لمحہ اور ہر آن پاک و پاکیزہ رہتے تھے

۱۲۵۹ یہ حالات سعد بن عبد الحمید میں اس حدیث کو درج کیا ہے۔

اور آپ وضو پر وضو جو فرماتے تو وہ نور علی نور کا مصداق ہوتا۔ اس حدیث کے مضمون سے تمام انبیا پاک پاکیزہ اور معصوم ہیں اس قسم کی رکاکتیں تو صدیقین اور صالح مومنین کی شان سے بھی بعید ہیں چہ جائیکہ انبیائے کرام؟

انہیں حدیثوں میں سے ان کی وہ حدیث ہے جس میں پیغمبر نے منع فرمایا ہے کہ مجھے موسیٰ سے افضل نہ کہنا نیز یہ حدیث کہ جس شخص نے یہ کہا کہ پیغمبر (محمد مصطفیٰ) یونس بن مئی سے بہتر ہیں وہ جھوٹا ہے۔

حالانکہ تمام امت اسلامیہ کا اس پر اتفاق و اجماع ہے کہ ہمارے پیغمبر کا انبیا سے افضل ہیں اور آپ کا افضل ہونا واضح نصوص، صریح احادیث سے ثابت ہے اور یہ بدیہیات اسلام سے ہے۔

نیز ان کی یہ حدیث بانه لن یدخل احد اعمالہ الجنة (قال) قالوا ولا انت یا رسول اللہ۔ قال: ولا انا! کسی کا عمل ہرگز اسے جنت میں نہ لے سکے گا لوگوں نے کہا، آپ کے اعمال بھی یا رسول اللہ؟ آں حضرت نے فرمایا، ہاں میرے اعمال بھی۔

اس حدیث کو دیوار پر پھینک مارنا چاہیے کیونکہ یہ کتاب الہی کی آیات کے مخالف ہے کتاب الہی تو کہتی ہے ان هذا کان لکم جزاء وکان سعیکم مشکوراً یہ جنت کی نعمتیں تمہیں تمہارے اعمال کی جزا میں دی گئی ہیں اور تمہاری کوششیں قابل شکر گزاری ہیں۔

اسی طرح انکی یہ حدیث کہ جو بھی نبی آیا اس نے بکریاں چرائیں۔ یہ حدیث صحتی غلط اور پائیدار سے ساقط ہے محتاج توضیح نہیں۔

صحیح بخاری پارہ ۲ ص ۳۵ صحیح بخاری پارہ ۲ ص ۳۵ کتاب تفسیر القرآن ص ۳۵ صحیح بخاری پارہ ۲ ص ۳۵ کتاب فضی باب منی المرض الموت ص ۳۵ صحیح بخاری پارہ ۲ ص ۳۵ کتاب الاحادیث

اسی طرح ان کی حدیث جناب ابراہیم کے متعلق کہ انھوں نے اپنا ختنہ ۸۰ برس کی عمر میں نبوٹے سے کر لیا تھا۔

نیز ان کی یہ حدیث کہ جناب عیسیٰ نے ایک شخص کو چوری کرتے دیکھا، آپ نے اس سے پوچھا کہ تم چوری کرتے ہو؟ اس نے کہا، نہیں۔ خدا کی قسم نہیں۔ اس پر جناب عیسیٰ نے اس چور کو سچا اور اپنی آنکھوں کو جھوٹا سمجھا۔

نیز یہ حدیث کہ ”جب خداوند عالم نے آدم کو پیدا کیا تو ان کی پیٹھ پر ہاتھ پھیرا جس پر ان کی پیٹھ سے ذروں کی طرح وہ تمام روحیں ٹپک پڑیں جن کو خداوند عالم بڑے قیامت تک صلب آدم سے پیدا کرنے والا تھا، پھر خداوند عالم نے ہر انسان کی دونوں آنکھوں کے درمیان ایک نور قرار دیا۔ اس کے بعد ان سب کو آدم کے سامنے پیش کیا، آدم نے پوچھا خداوند! یہ کون لوگ ہیں؟ خدا نے کہا یہ تمھاری اولاد ہیں جناب آدم ان میں ایک شخص کی پیشانی کے نور کو دیکھ کر بے حد متعجب ہوئے۔ پوچھا خداوند! یہ کون ہے؟ خدا نے کہا یہ تمھارے فرزند داؤد ہیں۔ آدم نے پوچھا ان کی عمر تو نے کیا قرار دی؟ کہا ۶۰ برس آدم نے کہا خداوند! میری عمر سے ۶۰ برس نکال کر ان کی عمر میں اضافہ کر دے تاکہ پورے نسل پر ان کی عمر ہو جائے۔ جب جناب آدم کی مدت حیات پوری ہوئی ملک الموت ان کی روح قبض کرنے آئے تو آدم نے کہا ابھی تو میری عمر کے ۶۰ برس باقی ہیں۔ ملک الموت نے یاد دلایا کہ آپ نے اپنے فرزند داؤد کو اپنی عمر سے ۶۰ برس نہیں دیے تھے؟ جناب آدم نے انکار کیا کہ میں نے تو

۱۵ صحیح بخاری پارہ ۴ ص ۵۵۰ کتاب الاستئذان باب النحان ۱۵ ابو ہریرہ کے خیال میں

جناب نوح کا بسولا تھا جس سے جناب نوح نے کشتی تیار کی تھی ان کے مرنے کے بعد سلسلہ پلہ

براث میں جناب ابراہیم کے ہاتھ آیا۔ ۱۶ صحیح بخاری پارہ ۲ ص ۱۶۸ باب واذکری الکتاب مریم

نہیں دیا۔ آدم کے اسی اپنے قول سے پھر جانے کی وجہ سے اولاد آدم بھی ایک بات کہہ کر انکار کر بیٹھتی ہے۔ ۱۷

اسی جیسی ان کی وہ حدیث ہے جناب آدم و موسیٰ کے متعلق جس میں ابو ہریرہ نے ان دونوں بزرگوں کو باہم حجت و تکرار کرتے دکھلایا ہے اس طرح کہ ان دونوں حضرات کا فرقہ قدریہ جبریہ سے ہونا ثابت ہوتا ہے اور اس بحث و تکرار میں جناب آدم نے جناب موسیٰ پر بہت سے ایسے الزامات لگائے جو انبیاء کی شان سے بعید تر ہیں اور انبیائے کرام کا ان سے پاک و صاف ہونا واجب بات ہے۔

غرض کہ کہاں تک ذکر کیا جائے نہ جانے کتنی ایسی حدیثیں انھوں نے بیان کی ہیں جو خارق عادت بھی ہیں اور خارق فطرت بھی، اوپر کی حدیثیں آپ نے ملاحظہ فرمائیں اب صرف دو حدیثیں اور ذکر کر کے ہم اس فصل کو ختم کرتے ہیں۔

ابو ہریرہ کی ایک حدیث ہے جس میں انھوں نے بیان کیا ہے کہ ”جب علاء بن حضرمی چاہہ ہزارہ سپاہیوں کے ساتھ بحرین کو روانہ ہوا تو یہ بھی اس کے ساتھ تھے یہ لوگ روانہ ہو کر سمندر کی ایک ایسی خلیج پر پہنچے جس میں ان لوگوں کے سوا کوئی نہ سما سکا نہ ان سے پہلے نہ ان سے بعد۔ ابو ہریرہ کہتے ہیں کہ علاء نے بجا م فرس ہاتھ میں لی اور سطح آب پر چل کھڑا ہوا اور اس کے پیچھے پیچھے سارا لشکر چل پڑا خدا کی قسم نہ تو ہم لوگوں کے پیروں بھیکے نہ جڑا ہیں اور نہ گھوڑوں کی ٹاپیں تڑپیں“ ۱۸

۱۷ امام حاکم نے مستدرک جلد ۲ ص ۳۲۵ کتاب التفسیر میں آیت ”واذا خذ ربک من بنی آدم الخ“ کی شرح کرتے ہوئے یہ حدیث لکھی ہے اور صحیح قرار دیا ہے علامہ ذہبی نے بھی تلخیص مستدرک میں باقی رکھا اور صحیح قرار دیا ہے ۱۸ جسے امام بخاری نے صحیح بخاری پارہ ۲ ص ۱۹۳ باب فوات موسیٰ میں ”ج“ کیا ہے ۱۹ حیوۃ الحيوان علامہ میر سیسی نے تذکرہ بعض صاحب استیعاب صاحب صابہ نے بھی اس قصہ کی طرف حالات علاء بن حضرمی کے تذکرہ میں اشارہ کیا ہے اور کہا ہے کہ مشہور قصہ ہے۔

دیکھ فرمائیے ذرا اس حدیث کو اگر یہ واقعہ سچا ہوتا تو اس لشکر میں چار ہزار صحابی
نہ پابے تھا کہ اس غیر معمولی اور حیرت انگیز واقعہ کو چاروں ہزار اشخاص بیان کرتے
یہ حدیث تمام متواتر حدیثوں کا سر تاج ہوتی مگر حیرت بالائے حیرت کہ ایسا غیر معمولی
نہ چار ہزار اشخاص کو پیش آیا مگر بیان کیا تو صرف ایک ابو ہریرہ نے۔

دوسری حدیث حدیث مزود کے نام سے مشہور ہے جس میں ابو ہریرہ نے بیان
کیا کہ "اسلام لانے کے بعد مجھ پر تین شدید ترین مصیبتیں پڑیں جیسی مصیبت کبھی نہیں
ہوئی۔ ایک تو رسول اللہ کا مرنا، دوسرے عثمان کا قتل ہونا، تیسرے مزود (توشہ دان)
پر غم ہونا۔ لوگوں نے پوچھا جناب یہ مزود کیا شے ہے؟ انھوں نے بیان کیا کہ ہم لوگ
مکہ کے ساتھ سفر میں تھے آں حضرت نے پوچھا ابو ہریرہ تمہارے پاس کچھ ہے۔
نے عرض کیا حضور میرے توشہ دان میں ایک کھجور پڑی ہوئی ہے۔ آپ نے فرمایا اسے
پاس لاؤ۔ میں نے کھجور نکالی اور پیغمبر کے پاس لایا، رسالت مآب نے اسے
دیکھا اس کے متعلق دعا فرمائی پھر فرمایا دس آدمی کو بلا لاؤ، میں دس آدمی کو بلا لایا۔
میں نے ایک کھجور میں سے پیٹ بھر بھر کے کھایا پھر دوسرے دس آدمی آئے
میں نے پیٹ بھر کے کھایا یہاں تک کہ پورا لشکر اس ایک کھجور سے شکم سیر ہو گیا اور
کھجوروں کی توں میرے توشہ دان میں بچ رہی، آں حضرت نے فرمایا اے ابو ہریرہ
کیا جب کسی چیز کی خواہش ہو اس توشہ دان میں ہاتھ ڈال کر نکال لینا چنانچہ میں
زندگی تک اس توشہ دان سے کھاتا رہا پھر ابو بکر کی زندگی تک کھایا کیا پھر
عمر کی زندگی میں کھایا کیا پھر عثمان کی پوری زندگی تک کھایا جب عثمان قتل ہو گئے تو
میرا مال و اسباب لوٹ لیا گیا اور وہ توشہ دان بھی لٹ گیا۔ میں تمہیں بتاؤں

یہ حدیث مزود کو امام احمد نے سند میں دو طریقوں سے روایت کیا ہے۔ پہلی نے دوسرے
افضل سے ہادیہ و نسیا یہ ابن کثیر جلد ۶ ص ۱۱۶ پر بھی موجود ہے۔

میں نے اس توشہ دان سے کتنی کھجوریں کھائیں دو سو و سق سے زیادہ کھجوریں کھائی ہوگی
(ایک و سق ۱۰ صاع کا ہوتا ہے اور ایک صاع تقریباً ساڑھے تین سیر کا ہوتا ہے)
ہے یعنی ایک ہزار پچاس من کھجوریں کھائے

میں کہتا ہوں کہ اس میں کسی کو کلام نہیں کہ پیغمبر نے اپنی زندگی کے اکثر
دنوں میں بے شمار لوگوں کو کھوڑے سے کھانے سے شکم سیر کیا ہے اور یہ آپ کے معجزات
اور آپ کی نبوت کے علامات میں سے ہے۔ لیکن ابو ہریرہ کی یہ حدیث ان خاصہ
حدیثوں میں سے ہے جنہیں ابو ہریرہ نے بنی امیہ کے لوگوں اور ان کے حالی ہوالی
عوام الناس جو عثمان کی قمیص اور ناندہ زوجہ عثمان کی کٹی ہوئی انگلیوں پر صفت
بچھائے مصروف نالہ و فریاد تھے کو خوش کرنے کے لیے اور ان سے پیسہ کمائے
ان کی بخششوں سے اپنا پیٹ بھرنے کے لیے گڑھی تھیں۔ بنی امیہ کی خوشامدانی
چاپلوسی اور ان سے حلیہ منفعت کرنے کے لیے ابو ہریرہ نے نئے نئے ڈھنگ اختیار
کیے تھے۔ انہیں میں سے اس قسم کی حدیث سازی بھی تھی۔ اس حدیث کے
من گڑھت ہونے کا ایک واضح ثبوت یہ ہے کہ ابو ہریرہ نے اس حدیث کے بیان
کرنے میں گرگٹ کی طرح رنگ بدلے ہیں کہیں کچھ بیان کیا ہے کہیں کچھ جیسا کہ اس
حدیث مزود کے طرق و اسناد کی تلاش و جستجو سے باسانی پتہ چل جائے گا کہیں
کسی اور طرح آپ کو یہ حدیث ملے گی اور کہیں کسی اور طرح

ابو ہریرہ کے پاس حدیثوں کا ایک پٹارہ تھا ان کے اس مذکورہ بالا توشہ دان
سے بھی بڑا جو ان کی ایماقت و ہمہ دانی کا صندوق تھا جب چاہا اس پٹارہ سے طرح
طرح کی حدیثیں حسب خواہش و تمنا نکال کر پیش کر دیں۔ اکثر لوگوں نے ان کے
حدیث بیان کرتے وقت ان سے پوچھا بھی کہ ابو ہریرہ تم نے اس حدیث کو پیغمبر
سنا ہے؟ تو وہ کہتے: نہیں۔ یہ ہمارے پٹارے کی خاص چیز ہے۔

ابو ہریرہ کے عجائب و نوادر کہاں تک بیان کیے جائیں "سفینہ چاہیے اس بحر بیکراں کے لیے" یہ تو نمونہ کے طور پر چند حدیثیں بیان کی گئیں۔

== ۱۲ ==

ابو ہریرہ کی حدیثیں مرسل کا حکم رکھتی ہیں

ابو ہریرہ کا طریقہ پیغمبر کی حدیثیں بیان کرنے میں یہ تھا کہ جو حدیثیں انھوں نے خود پیغمبر سے نہ سنی ہوتیں بلکہ کسی اور ذریعہ سے انھیں معلوم ہوئی ہوتیں ان حدیثوں کو بھی وہ یوں بیان کرتے جیسے انھوں نے پیغمبر ہی سے سنا ہو۔ اور غضب یہ کرتے کہ کوئی قرینہ بھی ایسا نہیں قائم کرتے تھے جس سے سمجھنے والے سمجھ سکیں کہ یہ حدیث انھوں نے پیغمبر سے براہ راست سنی ہے یا کسی اور کے واسطے سے جو حدیثیں انھوں نے خود پیغمبر کی زبانی سنی تھیں اور دوسروں کی زبانی دونوں کو ایک ہی طرح بیان کرتے اور براہ راست پیغمبر کی طرف نسبت دے کر کہتے تھے حدیثی رسول اللہؐ اخبرنی رسول اللہؐ مجھ سے پیغمبر نے حدیث بیان فرمائی۔ مجھے پیغمبر نے خبر دی۔ اسی غلط ملط نے اُن کی تمام حدیثوں کو مرسل کے حکم میں کر دیا جو نہ حجت بن سکتی ہیں نہ کسی مطلب پر بطور دلیل پیش کیے جانے کے قابل ہیں۔

اگر آپ کو کوئی شبہ ہو تو میں مثال کے طور پر اُن کی وہ حدیثیں پیش کرتا ہوں جو انھوں نے جناب ابوطالب کے متعلق بیان کیں جس میں ابو ہریرہ بیان کرتے ہیں کہ پیغمبر نے اپنے چچا ابوطالب سے کہا کہ آپ لا الہ الا اللہ کہے تاکہ میں روز قیامت آپ کے ایمان کی گواہی دے سکوں۔ ابوطالب نے کہا کہ اگر قریش والے مجھے عیب نہ لگاتے اب (صحیح مسلم کتاب لایمان جلد اول ص ۱۸۷) ہم اس پر تبصرہ کرتے ہیں (

دنیا جانتی ہے کہ جناب ابوطالب کی وفات ابو ہریرہ کے حجاز آنے کے
 کم سے کم دس برس پہلے ہوئی لہذا بفرض حال پیغمبر و ابوطالب میں اگر یہ باتیں ہوئیں
 بھی تو ابو ہریرہ اس موقع پر موجود کب تھے کہ انھوں نے یہ حدیث پیغمبر و ابوطالب
 کی طرف نسبت دے کر بے تکلف بیان کر دی جیسے معلوم ہوتا ہے یہ اس موقع پر
 موجود تھے اور ابوطالب پیغمبر کو باہم باتیں کرتے ہوئے اپنے کانوں سے سُن رہے تھے۔
 اسی طرح ان کی وہ حدیث جس میں انھوں نے دعوتِ عشرہ کے واقعہ کو بیان
 کیا ہے کہ ”جب آیہ وانذار عشیرتک الاقربین نازل ہوئی تو پیغمبر نے کھڑے
 ہو کر کہا اے معشر قریش میں تم لوگوں کو خدا کے عذاب سے ذرہ براہ بھی بچا نہیں سکتا“
 صاحبانِ علم جانتے ہیں اور سب کا باہمی اتفاق و اجماع ہے اس پر کہ یہ
 آیت مکہ میں اسلام پھیلنے کے بہت قبل ابتدائے دعوتِ اسلام میں نازل ہوئی
 اور ابو ہریرہ اس وقت کافر و مشرک تھے وہ اس آیت کے اترنے کے میں برس
 بعد سرزمین حجاز پر وارد ہوئے مگر وہ اس واقعہ کو اس طرح بیان کرتے ہیں جیسے
 سارا واقعہ ان کا چشم دید واقعہ ہوئے۔

اسی طرح انھوں نے یہ حدیث بیان کی ہے کہ پیغمبر قنوت میں دعا فرماتے
 ”خدا دنا سلمہ ابن ہشام کو نجات دے ولید بن ولید کو نجات دے اعیاش ابن
 ابی ربیعہ کو نجات دے جو کمزور مومنین ہیں انھیں نجات دے“ (جنہیں مشرکین مکہ
 نے ہجرت کرنے اور مکہ سے مدینہ جانے سے روک رکھا تھا) ظاہر ہے کہ یہ اشخاص
 ہجرت سے روکے گئے تھے اسی لیے پیغمبر نے اُن کے متعلق دعا فرمائی اور یہ واقعہ
 ابو ہریرہ کے اسلام لانے کے سات سال قبل کا ہے وہ اس موقع پر موجود تھے ہی نہیں

۱۔ بخاری ج ۲ ص ۵۷۷ و مسند امام احمد - ہم اس حدیث پر بھی گذشتہ صفحات میں تبصرہ
 کر چکے ہیں ۲۔ بخاری ج ۲ ص ۱۰۵ باب الدعاء علی المشرکین

جو چشم دید واقعہ کی طرح اس واقعہ کو بیان کرنے کے حقدار ہوئے۔

ایک اور حدیث میں بیان کرتے ہیں کہ "ابو ہبل نے لوگوں سے پوچھا کہ کیا محمد تمہاری موجودگی میں اپنی پیشانی خاک پر رکھتے ہیں؟ انھوں نے کہا ہاں۔" اگر واقعاً ابو ہبل نے یہ بات کہی تو ابو ہریرہ کے اسلام لانے اور مین سے مدینہ آنے کے بیس برس پہلے کہی ہوگی، انھوں نے ابو ہبل کو دیکھا کب جو اس کی طرف منسوب کر کے یہ واقعہ اس طرح بیان کرتے ہیں جیسے خود انھوں نے ابو ہبل کو یہ فقرہ کہتے سنا ہو۔ نیز یہ واقعہ رجم میں کب موجود تھے اور اس کے افسر عاصم بن ثابت انصاری کو جو اس واقعہ میں شہید ہوئے کب دیکھا تھا جو اس واقعہ کا وہ حدیث میں یوں تذکرہ کرتے ہیں جیسے خود واقعہ رجم میں رہے ہوں اور انھوں نے عاصم بن ثابت کو دیکھا بھی ہو حالانکہ یہ واقعہ رجم ابو ہریرہ کے اسلام لانے کے تین برس پہلے صفر ۳ھ میں پیش آیا تھا۔ ابو ہریرہ کے سوانح حیات کا مطالعہ کرنے والا بخوبی اندازہ کر سکتا ہے کہ یہ حرکت ابو ہریرہ کے بائیس ہاتھ کا کرتب تھی وہ ہر ایسے واقعہ کو جس میں ان کا وجود و نشان بھی نہ ہوتا، یوں بیان کرنے کے عادی ہیں جیسے وہ خود واقعہ میں موجود رہے ہوں۔

احمد امین مصری جو ایک فاضل جید ہیں اُن کی اس روش کو جان گئے چنانچہ ابو ہریرہ کا ذکر کرتے ہوئے لکھتے ہیں کہ "بظاہر یہ معلوم ہوتا ہے کہ انھوں نے صرف انھیں حدیثوں پر اکتفا نہیں کی جسے انھوں نے خود پیغمبر سے سنا تھا بلکہ انھوں نے پیغمبر کی طرف منسوب کر کے وہ حدیثیں بھی بیان کیں جسے انھوں نے پیغمبر کے علاوہ دوسرے دوسرے اشخاص سے سنا تھا۔"

میں کہتا ہوں کہ اس کا اعتراف خود ابو ہریرہ نے کیا ہے۔ ایک مرتبہ انھوں نے پیغمبر کی یہ حدیث بیان کی "جو شخص حالت جنب میں صبح کرے وہ روزہ نہ رکھے اس کا روزہ صحیح نہ ہوگا" جب جناب عائشہ و ام سلمہ ازواج پیغمبر نے اُن کی اس حدیث کی تصحیح فرمائی تو انہوں نے کہا کہ "ابو ہریرہ نے یہ حدیث بیان کی ہے"۔

تردید کی اور کہا کہ یہ غلط ہے، پیغمبر کا یہ حکم ہرگز نہیں، تو انھوں نے سارا الزام فضل بن عباس (جو غریب مرچکے تھے) کے سر تھوپ دیا اور کہا کہ میں نے اس حدیث کو فضل سے سنا تھا پیغمبر سے نہیں سنا۔ اُن کا عذر سچ ہو یا غلط بہر حال یہ بات روشن ہو گئی کہ واقعاً وہ ایسی حدیثوں کو بھی جنھیں پیغمبر سے نہیں سنے ہوئے پیغمبر ہی کی طرف منسوب کر کے بیان کر دیتے کہ پیغمبر نے ارشاد فرمایا، اگر آپ فرمائیے کہ اس میں ہرج ہی کیا ہے ابو ہریرہ نے اگر کسی دوسرے صحابی سے پیغمبر کی حدیث سن کر پیغمبر ہی کی طرف منسوب کر کے حدیث بیان بھی کر دی تو اس سے خرابی کیا ہوئی۔ تو میں کہوں گا کہ خرابی تو کچھ نہیں البتہ اس صورت میں اُن کی حدیثیں نہ تو حجت ہو سکتی ہیں اور نہ صحیح مانے جانے کے قابل ہیں، اگرچہ اس حدیث کے راوی عادل ہی کیوں نہ ہوں بلکہ یہ حدیثیں مرسل ہوں گی جب تک سائے راوی اور سلسلہ روایت کی ایک ایک کڑی معلوم نہ ہو جائے اور یہ پتہ نہ چل جائے کہ سلسلہ اسناد کے تمام راوی ثقہ اور عادل ہیں۔ دوسری لفظوں میں یہ سمجھیے کہ راوی کا عادل ہونا حدیث کے صحیح ہونے کی پہلی شرط ہے لہذا سلسلہ اسناد کے ایک ایک راوی کا پتہ چلنا ضروری ہے تاکہ معلوم تو ہو کہ جن جن راویوں کے واسطے سے یہ حدیث ہم تک پہنچی ہے وہ سب عادل تھے یا اُن میں کوئی غیر عادل بھی تھا۔ اور جب بیچ سے کسی راوی کا نام ہی غائب ہو تو پتہ کیسے چلے گا کہ وہ بیچ والا عادل تھا کہ غیر عادل مثال کے طور پر یوں سمجھیے کہ ایک حدیث کے متعلق زید بیان کرے کہ میں نے بکر سے سنا بکر نے خالد سے اور خالد نے عمرو سے اور عمرو نے پیغمبر سے تو ایک راوی سے دوسرے راوی کا سلسلہ ملا ہوا ہے اب اگر زید بکر خالد عمرو عادل ہیں حدیث حجت کی اس پر عمل ضروری ہوگا۔

ابو ہریرہ نے یہ حدیث اس زمانہ میں بیان کی تھی جب مروان حاکم مدینہ تھا معاویہ کی طرف سے جیسا کہ صحیح بخاری پارہ اول صفحہ ۲۲۵ باب الاصل ثم تصحیح جنبا میں صراحت بھی ہے اور شارحین بخاری نے بھی وضاحت کی ہے افضل خلافت ابی بکر میں یا خلافت عمر میں شہید ہو چکے تھے اور ابو ہریرہ کے حدیث بیان کیلئے وقت نہ ہو رہا تھا۔

لیکن اگر اسی حدیث کو زائد یوں بیان کرے کہ میں نے بکر سے سنا اور بکر نے عمرو سے
اور عمرو نے پیغمبر سے۔ اور یہ معلوم ہے کہ بکر نے عمرو کو دکھا ہی نہیں، عمرو بکر کے پیدا
ہونے یا سن شعور پر پہنچنے کے قبل ہی مر گیا تھا تو یہ حدیث مشتبہ ہو جائے گی کیونکہ بیچ کی
ایک کڑی غائب ہو گئی ایک راوی کا نام معلوم نہ ہو سکا تو کیا پتہ کہ وہ بیچ والا عادل
تھا کہ غیر عادل لہذا یہ حدیث درجہ اعتبار سے گر جائے گی۔ مختصر یہ کہ ابو ہریرہ کی
بہت حدیثیں مرسل ہیں جنہیں انہوں نے بغیر پیغمبر سے سننے یا اس موقع پر موجود ہونے کے
پیغمبر کی طرف منسوب کر کے بیان کر دیا ہے اس وجہ سے وہ حدیثیں بالکل ناکارہ ہیں
ان سے کام لیا ہی نہیں جاسکتا۔ اور چونکہ یہ پتہ نہیں کہ کون سی حدیث ان کی مرسل ہے
اور کون سی مستند۔ کس حدیث کو خود پیغمبر سے سنا کہ بیان کیا ہے اور کس حدیث کو
بغیر پیغمبر سے سُنے ہوئے۔ لہذا سبھی حدیثیں ان کی ایک درجہ میں رکھی جائیں گی اور
مسند بھی مرسل ہی سمجھی جائے گی۔ اور ساری حدیثیں اکارت جائیں گی کسی پر عمل
درست نہ ہوگا جیسا کہ حدیث کے قواعد مقررہ کا منشاء ہے۔

== ۱۳ ==

ابو ہریرہ کا دعویٰ ان واقعات میں جو روئے کا جن میں موجود نہ تھے

ابو ہریرہ نے جن جن واقعات میں اپنی موجودگی کو بیان کیا ہے سبھی کے متعلق خیال
کرنا حق بجانب ہے کہ وہ ان واقعات میں غالباً موجود ہی نہ ہوں۔ مثال کے طور پر
ان کی یہ حدیث ملاحظہ فرمائیے جس میں وہ بیان کرتے ہیں "میں رقیہ دختر پیغمبر زوجہ عثمان
کے پاس گیا ان کے ہاتھ میں کنگھی تھی رقیہ نے بیان کیا کہ ابھی ابھی پیغمبر میرے پاس
تشریف لے گئے ہیں میں ان حضرات کے بالوں میں کنگھی کی، ان حضرات نے مجھ سے پوچھا

تم ابو عبد اللہ یعنی عثمان کو کیسا پاتی ہو؟ میں نے عرض کیا اچھا پاتی ہوں ان حضرات نے فرمایا ان کی عزت و تکریم کرنا کہ وہ میرے خُلق میں تمام صحابہ سے زیادہ مجھ سے مشابہ ہیں۔ اس حدیث کو امام حاکم نے (مستدرک ج ۴ ص ۲۷۱ میں) ذکر کیا ہے اور ذکر کرنے کے بعد لکھا ہے کہ "یہ حدیث صحیح الاسناد ہے (یعنی معتد و ثقہ افراد سلسلہ سلسلہ ابو ہریرہ سے روایت کرتے آئے ہیں) مگر مضمون حدیث تہمل و واہیات ہے کیونکہ رقیہ جنگ میں مرچکی تھیں اور ابو ہریرہ فتح خیبر کے بعد (۳ھ میں) مسلمان ہوئے۔"

میں کہتا ہوں کہ علامہ ذہبی نے بھی تلخیص مستدرک میں اس حدیث کو باقی رکھا ہے اور اس حدیث کو درج کر کے لکھتے ہیں کہ "یہ حدیث صحیح ہے مگر مضمون غلط ہے کیونکہ رقیہ جنگ بدر کے موقع پر فوت ہوئیں اور ابو ہریرہ جنگ خیبر کے بعد مسلمان ہوئے۔ ایک دوسری حدیث پیغمبر کے سہو فرمانے کے متعلق ابو ہریرہ نے بیان کی ہے کہ پیغمبر نے ہمیں ظہر یا عصر کی نماز پڑھائی اور دوسری ہی رکعت میں سلام پھیر کر فارغ ہو گئے، اس پر ذوالیدین نے کہا حضور نماز میں کمی کر دی گئی یا آپ بھول گئے؟" یہ ذوالیدین جنگ بدر میں شہید ہوئے ابو ہریرہ کے مسلمان ہونے کے بہت پہلے جیسا کہ ہم کیا رھویں فصل میں ذکر کر چکے ہیں۔

ابو ہریرہ اکثر خوش ہو ہو کر بیان کیا کرتے کہ "ہم نے خیبر فتح کیا مال غنیمت میں ہم نے نہ سونا پایا نہ چاندی البتہ اونٹ، گائے، مال و اسباب، مکان بہت کثرت سے مال غنیمت میں ہاتھ آئے"۔

حالانکہ ابو ہریرہ خیبر میں تھے ہی نہیں مورخین و محدثین بہ یک لفظ متفق ہیں کہ وہ فتح خیبر کے بعد آئے اسی وجہ سے بخاری و مسلم کے شارحین اس حدیث کی

شرح میں عجب کشمکش میں پڑے اور مجبوراً اس فقر کا مطلب انھوں نے یہ لیا کہ ”ہم“ سے مراد ابو ہریرہ نہیں بلکہ مسلمان مقصود ہیں۔

کبھی یہ بیان کرتے کہ ”ہم پیغمبر کے ہمراہ خیبر میں تھے ایک شخص جو آپ کے ہمراہیوں میں تھا اور مدعی اسلام تھا اس کے متعلق پیغمبر نے فرمایا کہ یہ شخص جہنمی ہے چنانچہ جب جنگ چھڑی تو اس شخص نے پیغمبر کی طرف سے بڑی سخت جنگ لڑی یہاں تک کہ زخموں سے چور چور ہو گیا قریب تھا کہ لوگ شک و شبہ میں پڑ جائیں (کیونکہ اس شخص نے پیغمبر کی حمایت میں اسی شدید جنگ کی تھی کہ قریب تھا درجہ شہادت پر فائز ہوا اور پیغمبر نے پیشین گوئی فرمائی تھی کہ وہ جہنمی ہے ظاہر ہے کہ یہ بات بڑے شک و شبہ کی تھی) پس ہوا یہ کہ وہ شخص زخموں کی تکلیف سے بے حد بچپن ہوا پس جھک کر اپنے ترکش میں سے ایک تیر نکالا اور اپنے حلق میں بھونک کر اپنے کو حلال کر ڈالا“ میں کہتا ہوں کہ یہ حدیث دو وجہوں سے محل نظر ہے ایک تو اس وجہ سے کہ ابو ہریرہ مدعی ہیں کہ میں اس واقعہ میں موجود تھا پیغمبر کے ہمراہ تھا اور ہم بیان کر چکے ہیں کہ وہ اس واقعہ میں موجود ہی نہ تھے اسی وجہ سے شارحین اس حدیث کی شرح میں کشمکش میں پڑ گئے اور کہا کہ ابو ہریرہ نے یہ جو کہا ہے کہ ”ہم پیغمبر کے ہمراہ خیبر میں تھے“ تو یہ مجازاً کہا ہے ”ہم“ سے مراد ابو ہریرہ نہیں بلکہ اُن کے اہل جنس مسلمان مراد ہیں کیونکہ یہ طے شدہ ہے کہ ابو ہریرہ بعد فتح خیبر آئے۔ (قسط لانی شاہ صحیح بخاری)

۱۔ صحیح بخاری کی دو شرحیں ارشاد الساری للقسطلانی اور تحفہ الباری للانصاری جو ایک ساتھ چھپی ہیں ان کے جلد ۵۲ پر بھی یہ تاویل موجود ہے ساتھ ساتھ یہ صراحت بھی کہ ابو ہریرہ فتح خیبر میں تھے ہی نہیں۔ سند میں بھی اپنے حاشیہ میں یہی اعتراف و تاویل کی ہے ۵۲ صحیح بخاری پارہ ۳۰

اوسری وجہ یہ کہ جس شخص نے اپنے گمراہی کو حلال کر دیا تھا وہ خود گمراہ تھا۔
 علیہذا لفرساق ہے۔ ابو ہریرہ نے اس کے متعلق حدیث میں: "انہو علیہا یسے وہ کافران
 مشہور ہے یہ شخص جنگ حد میں مرا ابو ہریرہ کے اسلام لانے کے وقت پہلے
 ابو ہریرہ نے اسے جنگ خیبر میں لایا الا انہو کہیں کی بات کہیں یہ جیسا کہ
 ایک اور حدیث میں انہوں نے بیان کیا ہے کہ "میں نے شہر حبشہ میں
 دیکھا جن میں کسی کے تن پر ردا نہیں تھیں"۔

میں کہتا ہوں کہ یہ شرک کے شرک اصحاب صفہ جنگ یہ سونہ میں شہید ہو گئے
 تھے۔ پیغمبر اس واقعہ پر بے حد ملول بھی ہوئے اور ان کے ایک ساتھیوں میں
 کے اندر ان اصحاب صفہ کے قاتلین پر لعنت نازل ہوئی۔ یہ واقعہ حضرت علیؓ کے
 ابو ہریرہ کے اسلام لانے اور یمن سے مدینہ آنے کے وقت پیش آیا۔ اعداء یہ دعویٰ کیا کہ
 صحیح سمجھا جاسکتا ہے۔

غلامہ قسطلانی نے اس کے اس قول کی تفسیر کی ہے کہ یہ شرک تھیں اور
 نے دیکھا یہ اس شرک کے علاوہ ہوں گے۔ ابو ہریرہ اعلم۔

غرض کہ ابو ہریرہ کے حالات کی چھان بین اور ان کی حدیثوں کا ایک ایک

الحق و اقدسی و ابن اسحاق نے بھی ذکر کیا ہے اور ابن حجر اور دیگر ارباب سیر و تاریخ نے بھی۔

یہ قرآن میں غلط ہے جس نے قرآن کی حد میں شرک یا کفر پر کسی کو نہ مقرر کیا

بیان تک کہ پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم نے کہا بھی کہ جیسی قرآن نے اسے عتق کر دیا ہے ایسی کسی نے نہیں۔

پیغمبر نے فرمایا لیکن "ہے وہ جتنی ہی" یہ قرآن دشمنوں سے جوہر ہو گیا جس کے بعد وہ

مرجنا چاہا یا نیزہ کھرا کر کے دست زمین پر رکھا اور پھل اپنے سینہ کی طرف اور اسی درجہ کی طرف

اپنے گمراہی کو حلال کر دیا۔ صحیح بخاری پارہ ۲ ص ۱۱۱ باب لا یقول غلام شہید "میں نے شہید ہوا

میں شروع حالات ابو ہریرہ میں بھی اس حدیث کو بیباکی کر چکی ہے۔ انہو علیہا یسے

دیکھنے سے ہم اس قطعی نتیجے پہنچتے ہیں کہ وہ بہت سی حدیثیں پیغمبر کی طرف منسوب کر کے بیان کرنے کے عادی تھے جن کی انھوں نے کبھی پیغمبر سے نہیں سنا۔ اور اکثر ایسے واقعات چشم دید شاہد کی طرح بیان کرنے کے خود گروہ ہیں جن واقعات میں ان کا نام و نشان بھی نہ تھا۔

اکثر ایسا ہوا کہ انھوں نے کوئی بات کعب الاحبار یا اور کسی سے کوئی بات سنی، انھیں اچھی معلوم ہوئی انھوں نے پیغمبر کی طرف نسبت دے کر بیان کر دیا جیسا کہ انھوں نے اس حدیث میں کیا ہے کہ خلق اللہ آدم علی صورۃ طولہ ستون ذراعاً فی عرض سبعة اذرع خداوند عالم نے آدم کو اپنی صورت پر پیدا کیا ان کا طول ۶۰ ہاتھ اور چوڑائی سات ہاتھ تھی۔ ابو ہریرہ کی یہ ایسی حرکت تھی جس کی وجہ سے ہر باایمان مجبور ہے کہ ان کی حدیثوں سے کوسوں بھاگے۔ حیرت تو ہونی ہے ان صحاح ستہ کے جامعین پر جنھوں نے ابو ہریرہ کی حدیثوں سے اپنے صحیحوں کو بھر دیا لیکن اس کی طرف توجہ تک نہ کی کہ ان حدیثوں میں کیا ہملات و فضولیات موجود ہیں جن کی وجہ سے وہ کسی طرح صحیح ہو ہی نہیں سکتیں۔ نہ اس بات پر انھوں نے دھیان دیا کہ ان کی حدیثوں میں من گڑھت اور خود ساختہ ہونے کی کتنی واضح علامتیں موجود ہیں۔

صحیح مسلم و صحیح بخاری کی حدیثوں پر نظر کیجیے تو آسانی سے آپ اس حقیقت کو محسوس کر لیں کہ بخاری و مسلم نے کس طرح آنکھ بند کر کے ابو ہریرہ کی حدیثیں درج کر ڈالی ہیں۔ ایک نمونہ ہم پیش کرتے ہیں جس سے آپ خود ہی فیصلہ کر لیں۔

امام مسلم نے ابوسفیان کے فضائل میں عکرمہ بن عمار عجلای کامی کے واسطے سے یہ حدیث روایت کی ہے کہ ”مسلمان ابوسفیان کو خاطر میں بھی نہ لاتے تھے نہ اس کے پاس اٹھتے بیٹھتے، ابوسفیان نے پیغمبر سے کہا، حضور! تین سوال میرے پوچھے کر دیجیے۔
۱۔ کیا رہویں فضل میں ہم اس حدیث پر تبصرہ کر چکے ہیں۔

آن حضرت نے فرمایا اچھا کہو! ابوسفیان نے کہا میرے پاس عرب کی حسین و جمیل خاتون میری بیٹی ام حبیبہ ہے میں اس کو آپ کی زوجیت میں دیتا ہوں آن حضرت نے فرمایا میں نے قبول کیا۔ ابوسفیان نے کہا معاویہ کو آپ اپنا کاتب بنا لیجئے۔ پیغمبر نے کہا اچھی بات ہے۔ ابوسفیان نے کہا مجھے اجازت دیجئے کہ میں آپ کی سیست میں اسی طرح کافروں سے جنگ کروں جس طرح میں حالت کفر میں آپ سے جنگ کرتا تھا، پیغمبر نے کہا تمہیں اجازت ہے۔

امام مسلم نے فضائل ابوسفیان میں لیس ہی ایک حدیث درج کی ہے اور یہ حدیث بھی بالاتفاق باطل ہے اس لیے کہ دنیا جانتی ہے ابوسفیان یروز فتح مکہ مسلمان ہوا فتح مکہ سے پہلے وہ شدید ترین دشمن خدا و رسول تھا اور ہر لمحہ برسرِ پیکار تھا پیغمبر سے، لیکن اس کی بیٹی ام حبیبہ جن کا نام رملہ تھا یہ ہجرت سے بھی پہلے اسلام لاکر چکی تھیں اور ان کا اسلام مستحسن بھی تھا اور جن مسلمانوں نے حبشہ کی طرف ہجرت کی تھی ان کے ساتھ انھوں نے بھی ہجرت کی تھی، اپنے باپ ابوسفیان اور اپنی قوم کے ڈر سے۔ اور پیغمبر

۱۔ صحیح مسلم جلد ۲ ص ۳۶۱۔ یہ حدیث عکرمہ یامنی کی خود ساختہ باطل حدیثوں میں سے ہے ابن حزم نے بھی اس کے باطل ہونے سے صراحت کی ہے جیسا کہ نوذکر صحیح مسلم نے اس حدیث کی طرح میں نقل کیا ہے۔ علامہ ذہبی میزان الاعتدال میں سلسلہ حالات عکرمہ بن عمار لکھتے ہیں کہ صحیح مسلم میں ایک بے سند و پائیدار حدیث اس کی سلسلہ اسناد عبداللہ ابن عباس سے مروی ہے کہ ابوسفیان نے پیغمبر سے تین باتوں کا سوال کیا۔ اس کے علاوہ اسی صحیح مسلم میں تین حدیثیں عکرمہ کی اور بھی ہیں دوسرے اسناد سے "میں کہتا ہوں کہ منجملہ اس کے دیگر منکرات و اباطیل کے ایک حدیث یہ بھی ان رسول اللہ قال ابو بکر خیر الناس پیغمبر نے ارشاد فرمایا کہ ابو بکر بہترین خلایق ہیں۔ ابن عدی نے اسے اپنی کتاب کامل میں روایت کیا ہے اس کتاب کامل کے متعلق علامہ ذہبی کا قول ہے اکمل الکتاب واجلہا فی معرفة الضعفاء۔ یہ کامل ضعیفوں کی معرفت میں کمال ترین حلیل اقدار کتاب ہے۔"

بہت پہلے ہی انھیں اپنی زوجیت میں لے چکے تھے جبکہ ابوسفیان بحالت کفر پیغمبر کا جانی دشمن اور ہر لمحہ برسرِ جنگ رہا کرتا تھا۔ جب اسے خبر ملی کہ اس کی بیٹی ام حبیبہ کو پیغمبر نے زوجیت میں لے لیا ہے تو اس نے یہ فقرہ کہا تھا "ذالک الفحل لا یقع" الفہ محد تو ایسے نہیں جن کی ناک موڑی ہی نہیں جاسکتی۔

اور اس کے بعد وہ صلیح نامہ حدیبیہ کی مدت پیغمبر سے بڑھوانے کی غرض سے مدینہ آیا اور اپنی بیٹی ام حبیبہ کے پاس پہنچا جب ابوسفیان نے ام حبیبہ کے بستر پر بیٹھنا چاہا تو انھوں نے بستر سمیٹ دیا۔ ابوسفیان نے کہا، مجھ سے اتنی بیزاری؟ ام حبیبہ نے کہا ہاں یہ پیغمبر کا بستر ہے اور تم مرد نجس و مشرک ہو، اس واقعہ کو تمام علمائے اسلام نے لکھا ہے اور کسی کو بھی اس واقعہ میں شک و شبہ نہیں۔ ام حبیبہ کے حالات جس کتاب میں بھی دیکھیے یہ واقعہ آپ کو ملے گا۔ خود علامہ نووی شافعی صلیح مسلم بھی اس حدیث کی شرح میں اس واقعہ کو لکھ گئے۔

== ۱۲ ==

اگلے لوگوں کی ابو ہریرہ سے بیزاری

خود ابو ہریرہ کے زمانے میں لوگوں نے ابو ہریرہ کو بُرا جانا اور اُن کی حدیثیں سن کر اپنے کانوں پر ہاتھ دھرے۔ کیونکہ انھوں نے حدیثوں کے ڈھیر لگا دیے اور ایسے ہر لے ڈھنگ سے حدیثیں بیان کیں جس کی وجہ سے اُن کی حدیثوں میں شک و شبہ واجب لازم تھا اسی وجہ سے لوگوں نے بالمشافہہ ان پر اعتراضات کیے اور اُن کی حدیثوں کی تعداد اور طرز بیان، کیفیت و کیفیت دونوں کو مد نظر رکھتے ہوئے اپنی

ناپسندیدگی کا اظہار کیا، اس کا ثبوت خود ابو ہریرہ کا قول ہے جو انھوں نے بڑے کر ب
 الم اور بڑی مظلومیت کے انداز میں کہا تھا کہ "لوگ کہتے ہیں کہ ابو ہریرہ بہت زیادہ
 حدیثیں بیان کرتے ہیں۔ خدا اُن سے سمجھے نیز لوگ کہتے ہیں کہ کیا وجہ ہے
 ہاجرین و انصار ابو ہریرہ جیسی حدیث نہیں بیان کرتے،" خود ابو ہریرہ نے
 صراحت کر دی کہ اُن کی حدیثوں کی تعداد اور کیفیت بیان، سبب انکار و ناپسندیدگی
 رہی۔ ابو ہریرہ نے لوگوں کو خدا اور قیامت کے دن کی دھمکی بھی دی یہ کہہ کر کہ خدا
 اُن سے سمجھے۔ بڑے دردناک اور دکھ بھرے انداز میں یہ فقرہ انھوں نے کہا تھا
 تاکہ لوگ سمجھیں کہ ابو ہریرہ اگر شرعاً مکلف نہ ہوتے اور مذہبی حیثیت سے پیغمبر کی
 حدیثیں بیان کرنا فرض نہ ہوتا تو کبھی وہ حدیث نہ بیان کرتے کیونکہ لوگ اُن کے متعلق
 اچھے خیالات رکھتے ہی نہیں۔ چنانچہ اسی حدیث کے آخر میں ابو ہریرہ کا یہ جملہ بھی ہے
 کہ اگر کلام مجید میں دو آیتیں نہ ہوتیں تو میں تم سے کبھی کوئی حدیث نہ بیان کرتا خداوند
 کا ارشاد ہے ان الذین یکتبون ما انزلنا من البینات والھدی من بعد
 ما بینا للناس فی الکتاب اولئک یلعنھم اللہ و یلعنھم اللاعنون
 جو لوگ ہماری نازل کردہ روشن آیتوں اور ہدایت کی باتوں کو ہمارے کتاب میں بیان
 کر دینے کے بعد بھی چھپاتے ہیں وہ لوگ وہی ہیں جن پر خدا لعنت کرتا ہے اور لعنت
 کرنے والے لعنت کرتے ہیں "غالباً اب اس کی صداقت میں کسی کو تامل باقی نہیں
 اُن کے اس قول ہی سے یہ بات ثابت ہو گئی کہ لوگ ان کی حدیثوں کو ناپسند کرتے
 تھے اور اپنی ناپسندیدگی کا اظہار ان کے مُنہ پر کر دیتے تھے۔

اس سے واضح دلیل لوگوں کی ناپسندیدگی کی ابو ہریرہ کی وہ حدیث ہے

جس میں وہ بیان کرتا ہے کہ ہماری طرف ابو ہریرہ آئے انھوں نے اپنی پیشانی پر

انہ مارا اور کہا تم لوگ کہتے ہو کہ میں پیغمبر پر اہتمام رکھتا ہوں اور ان کی طرف سے
 چھوٹی حدیثیں بیان کرتا ہوں تاکہ تم لوگ ہدایت پاؤ اور میں بن سے بھٹکار ہوں؟
 اور جب یہ معاویہ کے ہمراہ جماعت والے سال عراق آئے اور اپنے استقبال
 کرنے والوں کے جم غفیر پر نظر پڑی تو مسجد کوفہ کے اندر یہ دونوں گھٹنوں کے بل گھڑے
 ہوئے اور لگے اپنی کھوپڑی پر دو ہتھ مارنے تاکہ لوگ ان کی اس حرکت پر متوجہ
 ہوں جب لوگ ان کی طرف بڑے اور ارد گرد جمع اکٹھا ہو گیا تو یہ برس پڑے
 اور کہا "اے عراق والو! کیا تم لوگ یہ کہتے ہو کہ میں خدا و رسول پر چھوٹی تہمت
 دھرتا ہوں اور چھوٹی حدیثیں گڑھ کر بیان کرتا ہوں اور اپنے کو ہنیم کا ایندھن
 بناتا ہوں" اور بھی بہت سی باتیں انھوں نے کہیں اور بنی اسیرہ کی خوشامد و تلقین
 میں امیر المومنین کے خلاف جلے دل کے پھپھو لے پھوڑے۔

مختصر یہ سمجھ لیجئے کہ اکثر صحابہ کبار انھیں چھوٹا سمجھتے تھے چنانچہ فاضل جلیل
 احمد امین مصری ابو ہریرہ کے تذکرہ میں لکھتے ہیں :-

”بعض صحابہ نے ابو ہریرہ کے اتنی افراط سے حدیثیں بیان کرنے پر بہت
 کڑی تنقیدیں کی ہیں اور ان کی حدیثوں کو بھی مشکوک کہا ہے جیسا کہ صحیح مسلم
 کی روایت سے معلوم ہوتا ہے“ اس کے بعد احمد امین مصری نے صحیح مسلم کی
 دو حدیثیں ذکر کی ہیں جن سے ابو ہریرہ پر لوگوں کا تنقید کرنا اور ان کی حدیثوں
 میں شک کرنا مذکور ہے۔

فاضل جلیل القدر مصطفیٰ صادق رافعی مصری نے بھی ایک موقع پر
 ابو ہریرہ کے تذکرہ کے سلسلہ میں لکھا ہے کہ ”یہ تمام صحابہ سے زیادہ حدیثیں

بیان کرنے والے ابو ہریرہ ہیں۔ یہ صرف تین برس خدمتِ پیغمبر میں رہے اور اس وجہ سے عائشہ، عمر، عثمان، علیؓ ان پر اعتراض کرتے اور انہیں مستہم گردانتے تھے اور یہ اسلام میں پہلے راوی ہیں جو مستہم سمجھے گئے۔ عائشہؓ سب سے زیادہ شدت سے ان پر اعتراض کرتی تھیں۔

نظامؓ نے کہا ہے ”عائشہ، عمر، عثمان اور علیؓ ان میں سے ہر ایک ابو ہریرہ کو جھوٹا کہا۔“

ابن قتیبہ ابو ہریرہ کی حمایت میں نظام کے اعتراضات کا جب جواب دینے لگے تو انہیں بھی اس حقیقت کا بہر حال اعتراف کرنا ہی پڑا۔ ہم ابن قتیبہ کی اصل عبارت (کا ترجمہ) ہی پیش کیے دیتے ہیں:-

ابن قتیبہ کہتے ہیں کہ نظامؓ نے ابو ہریرہ پر یہ جو طعن کیا ہے کہ عمر، عثمان، علی و عائشہ انہیں جھوٹا سمجھتے تھے تو اس کی وجہ یہ ہے کہ ابو ہریرہ تقریباً ۳۰ برس پیغمبرؐ کی صحبت میں رہے اور آپ سے بکثرت حدیثیں انہوں نے روایت کیں۔ لہذا جب انہوں نے اتنی روایتیں بیان کیں جتنی بڑے بڑے صحابہ اور سابقین اولین کی مجموعی تعداد نہ روایت کر سکی تو ان کبار صحابہؓ نے انہیں مستہم قرار دیا اور ان سے ناپسندیدگی کا اظہار فرمایا اور کہا تم نے اتنی حدیثیں کیا کیسے سن لیں، تمہارے ساتھ اور کس نے ان حدیثوں کو سنا۔ ابن قتیبہ کہتے ہیں کہ عائشہؓ تو سب سے زیادہ ان کی حدیثوں کی منکر تھیں کیونکہ عرصہ تک دونوں کا

۱۔ آداب العرب جلد اول ص ۲۸۲ بحث الروایۃ بعد الاسلام ۲۔ کتاب تادیل مختلف الحدیث ابن قتیبہ ص ۲۴ ۳۔ کتاب تادیل مختلف الحدیث ص ۲۴ ابن قتیبہ نظام کی رو کرنا چاہتے تھے مگر تائید کر گئے۔ نظام نے صرف عائشہ، عمر، عثمان، علی کا نام لیا تھا انہوں نے اقرار کر لیا کہ تمام کبار صحابہ نے انہیں مستہم قرار دیا۔

ساتھ رہا۔ حضرت عمر بھی ایسے لوگوں کے بڑے شدید مخالف تھے جو کثرت سے حدیثیں روایت کیا کرتے یا کوئی ایسی حدیث بیان کرتے جس کا کوئی دوسرا شاہد نہ ہو۔ ابن قتیبہ نے ابو ہریرہ کی حمایت کرتے ہوئے بھی اس بات کا اعتراف کر ہی لیا کہ کبار صحابہ ابو ہریرہ کی اس کثرت روایات پر بہم رہا کرتے انہی کی شان کہ حق بات زبان پر آ ہی گئی۔ رہ گیا آگے چل کر ابن قتیبہ کا یہ کہنا کہ جب ان کبار صحابہ نے ابو ہریرہ کی سرزنش کی تو ابو ہریرہ نے ان لوگوں کو بتایا کہ پیغمبر کی بارگاہ میں مجھے بہت تقرب حاصل تھا۔ اور پیغمبر مجھ سے ایسی باتیں بیان فرماتے جو کسی اور سے نہ کہتے اسی وجہ سے میں نے اتنی حدیثیں بیان کیں اور ابو ہریرہ کی اس معذرت پر پھر کبار صحابہ نے ان کے متعلق لب کشائی نہیں کی، تو یہ ابن قتیبہ کی دھاندلی ہے کیونکہ کبار صحابہ اچھی طرح جانتے تھے کہ ابو ہریرہ کی کیا قدر و قیمت تھی پیغمبر کی نگاہوں میں لہذا ابو ہریرہ کا ان کبار صحابہ سے اپنی منزلت و تقرب جتانافضل سی بات بھی اگر واقعاً ان کی کوئی منزلت پیغمبر کی نگاہوں میں ہوتی اور کبار صحابہ انھیں معزز و محترم جانتے ہوتے تو کبھی نہ انھیں جھٹلاتے نہ مہتم کرتے خود ابو ہریرہ کا بیان اوپر گزر چکا ہے کہ میں منبر و حجرہ عائشہ کے درمیان (عہد پیغمبر میں) غش کے عالم میں گر پڑتا تھا، آنے والے آتے اور میری گردن پر پیر رکھ کر چلے جاتے لوگ مجھے دیوانہ سمجھتے، جب اتنی ذلیل ذلت آگئی تھی بعد پیغمبر تو پھر ان کے معزز و محترم ہونے کے کیا معنی؟

مختصر یہ کہ کبار صحابہ و تابعین کا انھیں ناپسند کرنا اور انھیں جھوٹا سمجھنا کوئی اڑھکی چھپی بات نہیں صحابہ و تابعین ہمیشہ ان سے بدگمان رہے اور انھیں جھوٹا کہنے میں کبھی ہرگز پرہیز نہیں کیا۔ یہ پرہیز تو بعد کی نسلوں نے کرنا شروع کیا

جب کہ انھوں نے یہ بات طے کر لی کہ صحابہ سب کے سب عادل ہیں اور ان کے حالات
و کردار کا جائزہ لینا مناسب نہیں۔ اس چیز کو ان لوگوں نے اصول دین میں سے قرار
دے کر واجب تسلیم بنا لیا اور لوگوں کی عقلوں پر پھر سے بٹھا دیے، آنکھوں میں سلا لیا
پھیریں اور گوش و ہوش پر پردے ڈال دیے۔

المہ اہل بیت اس مفروضہ سے کوسوں دُور رہے، انھوں نے صحابہ کو دیا
ہی سمجھا جیسا کہ خود صحابہ ایک دوسرے کو سمجھتے تھے لہذا ابو ہریرہ کے متعلق جو رائے
علی، عمر و عثمان و عائشہ کی تھی وہی رائے ان کی بھی رہی اور ان کی پیروی میں
امیر المومنین کے عہد کے شیعوں نے بھی انھیں ویسا ہی سمجھا اور امیر المومنین کے بعد
سے آج تک کے شیعان اہل بیت ویسا ہی سمجھتے آ رہے ہیں اور غالباً فرقہ معتزلہ
کے اکثر افراد بھی ابو ہریرہ کے متعلق یہی رائے رکھتے ہیں جو خود کبار صحابہ کی رائے

لے فاضل حلیل احمد امین مصری فخر الاسلام ۲۵۹ پر لکھتے ہیں کہ معلوم ہوتا ہے کہ خود صحابہ کا
اپنے زمانے میں یہ دستور تھا کہ بعض صحابہ بعض کی نکتہ چینی کرتے تھے اور بعض کو بعض سے بہتر
جانتے تھے بعضوں کی تو یہ کیفیت تھی کہ جب ان سے کوئی حدیث بیان کی جاتی تو وہ حدیث
بیان کرنے والے سے ثبوت کے طالب ہوتے بلکہ روایات سے تو اس سے زیادہ کا پتہ چلتا ہے
چنانچہ روایات میں ہے کہ ابو ہریرہ نے کوئی حدیث بیان کی مگر ابن عباس نے قابل قبول نہیں سمجھا
بلکہ تردید کی اسی طرح انھوں نے کوئی حدیث بیان کی تو جناب عائشہ نے اس سے انکار کیا
اور ابو ہریرہ کی تردید کی۔ فاطمہ بنت قیس صحابیہ نے کوئی حدیث اپنے اور اپنے شوہر کے متعلق
بیان کی تو حضرت عمر نے یہ کہتے ہوئے اس کی تردید کی کہ ہم ایک عورت کے کہنے پر خدا جانے
وہ سچ کہتی ہے یا جھوٹ بولتی ہے حافظہ بھی اس کا ٹھیک ہے کہ بھول جایا کرتی ہے اپنے
پورے دھار کی کتاب و پیغمبر کی سنت کو چھوڑ نہیں سکتے۔ جناب عائشہ نے بھی فاطمہ بنت قیس
کی تردید کی اور فاطمہ سے کہا تم خدا سے ڈرتی نہیں۔ اس طرح کی بہت سی مثالیں ہیں۔

ان کے متعلق تھی۔ امام ابو جعفر اسکا فی فرقہ معتزلہ کے پیشوا کہتے ہیں "ابو ہریرہ

مداخول عند شیوخنا غیر مرضی الروایۃ۔ ابو ہریرہ ہمارے بزرگوں کے

ایک خطبی آدمی ہیں ان کی روایتیں ناپسندیدہ ہیں انھیں حضرت عمر نے

رے مارے اور کہا کہ تم بہت زیادہ حدیثیں بیان کرتے ہو، میرا خیال ہے کہ

تم پیغمبر کی طرف جھوٹی حدیثیں منسوب کیا کرتے ہو" سفیان ثوری نے منصور

سے انھوں نے ابراہیم تیمی سے روایت کی ہے وہ کہتے تھے کہ علماء ابو ہریرہ سے

ہیں وہی حدیثیں لیا کرتے جو جنت و جہنم کے متعلق ہوتیں۔ ابو اسامہ نے عمنش

سے روایت کی ہے عمنش کہتے ہیں کہ ابراہیم حدیثوں کا صحیح علم رکھتے تھے میں

جب کوئی حدیث سنتا تو ان کے پاس آتا ان سے اس حدیث کو بیان کرتا

چنانچہ ایک دن میں ان کے پاس ابوصالح کی چند حدیثیں لایا جنھیں ابوصالح

نے ابو ہریرہ سے سُن کر بیان کیا تھا۔ ابراہیم نے کہا ابو ہریرہ کی بات مجھ سے

اکر لوگ ان کی اکثر حدیثیں ردی کی ٹوکری میں ڈال دیتے ہیں۔

حضرت علیؑ سے روایت ہے کہ تمام لوگوں سے زیادہ جھوٹا یا زندوں میں سے

زیادہ پیغمبر کی طرف جھوٹی حدیثیں منسوب کر کے بیان کرنے والا ابو ہریرہ دوسرا ہے۔

ابو یوسف کہتے ہیں کہ میں نے امام ابو حنیفہ سے کہا کہ ہمیں بہت سی ایسی

حدیثیں پیغمبر کی معلوم ہوتی ہیں جو ہمارے قیاس کے مخالف ہوتی ہیں لہذا ایسے

واقع پر ہمیں کیا کرنا چاہیے؟ امام ابو حنیفہ نے کہا جب ان حدیثوں کو ثقہ لوگ

بیان کریں تو ایسے موقع پر قیاس چھوڑ کر انھیں حدیثوں پر عمل کرنا چاہیے۔ میں نے

پوچھا ابو بکر و عمر کے متعلق آپ کا کیا خیال ہے؟ انھوں نے کہا کیا کہنا ان کا۔

بے شک ان کی حدیثوں پر عمل کیا جائے گا۔ میں نے پوچھا علیؑ اور عثمانؓ؟

انھوں نے کہا یہ بھی اسی طرح۔ جب امام ابو حنیفہ نے دیکھا کہ میں ایک ایک صحابی کا تمام لے کر پوچھتا جا رہا ہوں تو انھوں نے بات مختصر کرنے کو کہا کہ صحابہ کے سب عادل ہیں سوا چند اشخاص کے انھیں چند اشخاص میں ابو ہریرہ کا بھی نام آیا اور انس بن مالک کا۔

میں کہتا ہوں کہ ہمیں تلاش سے خود بھی یہ نظر آتا ہے کہ امام ابو حنیفہ اور ان کے اصحاب ابو ہریرہ کی حدیثوں پر اس وقت کوئی توجہ ہی نہیں کرتے جب ابو ہریرہ کی حدیثیں ان کے قیاس سے معارض ہو جاتی ہیں۔ مثلاً ابو ہریرہ کی ایک حدیث ہے جس میں انھوں نے اس گائے، اونٹ یا بکری کے متعلق جس کا دودھ کئی دن تک نہ دوا جائے، انھوں نے چھوڑ دیا جائے تاکہ خریدار کو خیال ہو کہ یہ جانور بہت دودھ دینے والا ہے روایت کی ہے کہ پیغمبر نے فرمایا ایسا نہ کیا جائے اگر کوئی ایسا کرے اور خریدار دھوکہ میں آکر اس جانور کو خرید لے اور بعد میں پتہ چلے کہ اس جانور کا اتنا دودھ نہیں ہوتا جتنا خریدتے وقت معلوم ہوا تھا تو اس خریدار کو حق ہے کہ اس جانور کو اپنے پاس رکھے یا واپس کر دے اور جتنا دودھ دوا ہے اس کے بدلے میں ساڑھے تین سیر کھجور جانور کے مالک کو دیدے۔ اس حدیث پر امام ابو حنیفہ اور ان کے ہم خیال افراد نے ذرہ برابر اعتنا نہیں کیا اور انھوں نے کہا کہ ابو ہریرہ کوئی فقیہ نہیں تھے اور ان کی یہ حدیث تمام قیاسوں کے مخالف ہے اس لیے کہ دودھ دو مہنا زیادتی ہے اور زیادتی کی تلافی یا تو اتنا ہی دودھ دے کر چوکتی ہے یا پھر اس کی قیمت کے ذریعہ، ساڑھے تین سیر کھجور نہ تو قیمت ہے نہ دودھ ہے اسی طرح امام ابو حنیفہ اور ان کے اصحاب کی متفقہ رائے ہے کہ نماز مطلقاً کلام کرنے کی وجہ سے باطل ہو جاتی ہے چاہے وہ بھول کر کلام کرے یا ناواقفیت

ابو ہریرہؓ کی وجہ سے یا یہ سمجھ کر کہ میری نماز تمام ہو چکی ہے۔ فقہ حنفی کا یہ کھلا ہوا مسئلہ ہے، سفیان ثوری بھی اسی مسلک پر تھے اور یہ ثبوت ہے اس کا کہ ان حضرات کے نزدیک ابو ہریرہؓ کی حدیث کی کوئی وقعت نہیں کیونکہ ابو ہریرہؓ نے روایت کی ہے کہ پیغمبرؐ نے سہو فرمایا چو رکعتی نماز پڑھ رہے تھے مگر دوسری ہی رکعت میں سلام پھیر کر فارغ ہو گئے اور اپنی جائے نماز سے اٹھ کے حجرے میں گئے پھر وہاں سے جب پلٹے تو لوگوں نے کہا نماز قصر ہو گئی یا آپ نے بھول کر پیار کے بجائے دو پر ختم کر دی؟ آں حضرتؐ نے فرمایا نماز نہ تو قصر ہوئی نہ میں بولا ہی ہوں۔ لوگوں نے کہا، نہیں، آپ بھول گئے ہیں آپ نے دو ہی رکعت نماز پڑھی۔ اتنی بات چیت کے بعد پیغمبرؐ کو یقین ہوا کہ لوگ ٹھیک کہتے ہیں آپ نے طے کر کے کہ میں نے دو ہی رکعت نماز پڑھی ہے باقی دو رکعتیں آپ نے تم کیں، پھر سجدہ سہو کیا۔ اس حدیث کو امام شافعی و مالک و امام احمد و ازاعی وغیرہ نے اختیار کیا اور فتویٰ دیا کہ جو شخص نماز میں بھول کر کلام کرے مزاحمت جو یہ سمجھ کر کہ میں نماز تمام کر چکا ہوں کلام کرے تو اس کلام کی وجہ سے اس کی نماز باطل نہیں ہوگی لیکن امام ابو حنیفہؒ نے ابو ہریرہؓ کی اس حدیث کو ال نہیں کیا اندر انھوں نے فتویٰ دیا کہ محض کلام کرنے سے نماز باطل ہو جاتی ہے ہے وہ کلام بھول کر ہو یا غلط فہمی کی بناء پر۔

ابو ہریرہؓ اور بعض صحابہ کے درمیان چند مزے دار چٹرائیں ذکر کر کے ہم اس مسئلہ کو ختم کرتے ہیں ان واقعات سے آپ بخوبی اندازہ کر سکتے ہیں کہ صحابہ کی بار کی

امام نووی نے ابو حنیفہؒ اور ان کے اصحاب اور سفیان ثوری سے اس صورت میں نماز کا نقل کیا ہے اور ان حضرات کے علاوہ دیگر حضرات سے صحت نماز نقل کی ہے

نظروں میں ابو ہریرہ کی کیا قدر و قیمت تھی۔

خود ابو ہریرہ کا بیان ہے کہ جب حضرت عمر کو میری حدیثوں کی خبر ملی تو انھوں نے مجھے بلایا اور پوچھا کہ فلاں روز جب ہم لوگ فلاں کے گھر میں بیٹھے تھے تو تم بھی ہم لوگوں کے ساتھ تھے؟ میں نے کہا ہاں اور اسی دن پیغمبر نے فرمایا تھا کہ جو شخص جان بوجھ کر مجھ پر ہمت دھرے اور غلط بات میری طرف نسبت دے کر بیان کرے وہ اپنا ٹھکانہ جہنم میں بنا لے۔ یہ بیان ابو ہریرہ کا ثبوت ہے کہ حضرت عمر کے سامنے ابو ہریرہ حدیثیں نہیں بیان کرتے تھے اور نہ یہ ان لوگوں میں تھے جنہیں حدیثیں بیان کرتے حضرت عمر نے دیکھا ہو۔ لوگوں کی زبانی انھیں ابو ہریرہ کی حدیثوں کی خبریں ملیں اور حضرت عمر نے ان حدیثوں کی غرابت اور انوکھے پن کی وجہ سے انھیں جھوٹا سمجھا اور انھیں اپنے پاس ڈرانے دھمکانے کے لیے بلایا۔

ایک مرتبہ حضرت عمر نے انھیں سرزنش کی اور کہا پیغمبر کی حدیثیں بیان کرنا بدکردانہ ہیں تو میں تمہارے گھر نکلیں سرزمین دوس (ابو ہریرہ کا وطن) یا بندوں والی زمین کی طرف نکال باہر کروں گا۔

ایک مرتبہ حضرت عمر پیغمبر کی طرف منسوب کر کے بکثرت حدیثیں بیان کرنے پر بھی غضبناک ہوئے اور دُترے سے مارا بھی یہ کہتے ہوئے کہ تم بہت کثرت سے حدیثیں بیان کرتے ہو میرا خیال ہے کہ تم یقیناً پیغمبر کی طرف جھوٹی حدیثیں منسوب کیا کرتے ہو۔ انھیں حضرت عمر نے انھیں بحرین کی حکومت سے معزول کیا اور اتنا مارا کہ ان کی پیٹھ اٹھان ہو گئی اور ان سے دس ہزار روپے چھین کر بیت المال میں داخل کر دیے اور بہت سخت دُست کہا جسے ہم گزشتہ صفحات میں بیان کر چکے ہیں۔

۱۵ اصحاب حالات ابو ہریرہ

۱۵ تاریخ ابن عساکر۔ کنز العمال ج ۵ ص ۲۳۹ حدیث ۴۸۵۵

ایک مرتبہ عہد پیغمبر میں حضرت عمرؓ نے انھیں اتنا مارا کہ چاروں شانے چپٹ کر گئے۔
 حضرت علیؓ کو جب ابو ہریرہ کی حدیثیں معلوم ہوئیں تو آپ نے فرمایا کہ تمام
 لوگوں میں سب سے چھوٹا یا زندوں میں سب سے زیادہ پیغمبر پر جھوٹ بولنے والا
 ابو ہریرہ دوسری ہے۔

ابو ہریرہ حدیث بیان کرتے وقت لہا کرتے حدیثی خلیلی مجھ سے
 میرے دوست پیغمبر خدا نے بیان کیا راایت خلیلی میں نے اپنے دوست محمد مصطفیٰ کو
 دیکھا قال لی خلیلی مجھ سے میرے دوست محمد مصطفیٰ نے ارشاد فرمایا حضرت علیؓ کو
 اس کی خبر ہوئی تو آپ نے ان سے پوچھا ابو ہریرہ! پیغمبر تمہارے دوست کب
 ہوئے؟ چونکہ حضرت علیؓ ابو ہریرہ کے متعلق اچھے خیالات نہیں رکھتے تھے اسی
 وجہ سے آپ کو ابو ہریرہ کا یہ فقرہ ناگوار ہوا۔ علیؓ کی ناگواری کوئی معمولی بات نہیں
 پیغمبر کا ارشاد ہے علیؓ کے متعلق علی مع القرآن والقوان مع علی لن یفتوا حتی یؤدا
 علی الحوض۔ علی مع الحق والحق مع علی ید و سر معہ کیف دار ظاہر ہے
 کہ یہ ناگواری خالصہ وجہ اللہ ہی ہوگی۔

حضرت عائشہؓ کو ابو ہریرہ کی حدیثوں کی جب خبر ملی تو آپ نے انھیں
 بلا کر پوچھا یہ کیسی حدیثیں ہیں جنہیں تم پیغمبر کی طرف منسوب کر کے بیان کیا کرتے ہو
 کیا تم نے ہم سے زیادہ پیغمبر کو دیکھا؟ ابو ہریرہ نے کہا۔ مادر گرامی آپ کو تو ابنی
 کنگھی چوٹی سے فرصت ہی نہیں ملتی تھی آپ کہاں سے پیغمبر کی حدیثیں سنتیں۔

۱۔ صحیح مسلم جلد اول ص ۳۲۵ تاویل مختلف الاحادیث ص ۵۲۰ ۵۲۱ مستدرک امام حاکم اور مطاہری
 کنز العمال جلد ۶ ص ۱۵۳۳ حدیث ۲۵۲۵۱ ابو سعید خدری سے روایت ہے کہ پیغمبر نے فرمایا الحق مع
 ذالحق مع ذالحق ان کے ساتھ ہے حق ان کے ساتھ ہے پیغمبر نے یہ کہتے ہوئے علیؓ کی طرف اشارہ
 فرمایا۔ کنز العمال جلد ۶ ص ۱۵۶۰ ۱۵۶۱ مستدرک جلد ۳ ص ۵۰۹ علاء زہبی نے بھی اسے صحیح قرار دے کر تلخیص میں
 اتار رکھا ہے۔

ابو ہریرہ نے ایک حدیث بیان کی کہ کتا، عورت، گدھا نماز پڑھنے والے کے سامنے سے اگر گزر جائے تو نماز ٹوٹ جاتی ہے۔ جناب عائشہ نے سختی سے تردید کی اور کہا یا رہا ایسا ہوا کہ پیغمبر نماز پڑھا کرتے اور میں آپ کے اور قبلہ کے بیچ میں لیٹی رہا کرتی۔

ایک مرتبہ انھوں نے ایک حدیث بیان کی کہ ایک روزہ پہن کر چلنا منع ہے عائشہ کو اس کی خبر ملی تو وہ ایک روزہ پہن چلیں اور کہا میں ابو ہریرہ کو جھٹلا کر رہوں گی۔ ایک حدیث میں انھوں نے بیان کیا کہ جو شخص بجاالت جنابت صبح کرے اس کا روزہ اس دن کا نہ ہوگا۔ عائشہ و حفصہ نے ان کی تردید کی ان کو سختی سے جھٹلایا اس پر ابو ہریرہ نے اپنی غلطی کا اعتراف کیا اور اپنی بات واپس لے لی یہ عذر کرتے ہوئے کہ میں نے فضل سے سنا تھا۔

وہ شخص جناب عائشہ کے پاس آئے اور کہا کہ ابو ہریرہ بیان کرتے ہیں کہ آں حضرت نے فرمایا ”شگون عورت میں ہے اور چوپایہ میں“ جناب عائشہ بھپڑیں اور کہا خدا کی قسم ابو ہریرہ نے جھوٹ کہا۔

ایک مرتبہ حجرہ عائشہ کے پہلو میں بیٹھ کر ابو ہریرہ حدیثیں بیان کرنے لگے عائشہ نماز میں مشغول تھیں فاسخ ہونے پر جناب عائشہ نے کہا کیا یہ بات تعجب خیز نہیں کہ میرے پہلو میں بیٹھ کر اور مجھے سناتے ہوئے یہ شخص پیغمبر کی طرف منسوب کر کے حدیثیں بیان کرتا ہے اور میں نافلہ میں مشغول تھی بول نہیں سکتی تھی اگر میری فراغت کے وقت وہ اٹھ نہ جاتا تو میں اس کی حدیثوں کی قلعی کھولتی۔

ابو ہریرہ نے یہ حدیث بیان کی کہ آں حضرت نے ارشاد فرمایا جو شخص سو کر اٹھے دھرتن میں ہاتھ ڈالنے سے پہلے اپنا ہاتھ دھو لے کیونکہ تمہیں کیا پتہ کہ سونے میں

بتھا رہا تھا کہاں تھا۔ جناب عائشہ نے اس حدیث سے انکار کیا اور قابل اعتناء نہ جانا۔ ایک حدیث میں انھوں نے بیان کیا کہ جو شخص جنازہ اٹھائے وہ بعد میں وضو کرے۔ ابن عباس نے اُن کی علی الاعلان تردید کی اور کہا کہ خشک لکڑیوں کے اٹھانے سے ہم پر وضو واجب نہ ہوگا۔

ابن عمر پیغمبر کی یہ حدیث بیان کر رہے تھے کہ پیغمبر نے کتوں کو مار ڈالنے کا حکم دیا ہے سوا شکاری کتوں اور بکریوں، مویشیوں کی نگرانی کرنے والے کتوں کے۔ اس پر ابن عمر سے لوگوں نے کہا کہ ابو ہریرہ تو کہتے ہیں کہ کھیت کی حفاظت کرنے والے کتے کو بھی پیغمبر نے مستثنیٰ فرمایا ہے اسے بھی نہ مارنا چاہیے۔ ابن عمر نے ابو ہریرہ کے اس قول کو درخور اعتناء نہ سمجھا اور اُن کی تردید میں کہا کہ ابو ہریرہ کا خود ایک کھیت تھانہ؟ اسی لیے کھیتی والے کتے کا انھوں نے اپنی طرف سے اضافہ کر دیا ہے تاکہ اُن کا کتا بھی محفوظ رہے اور کھیت بھی۔ یہ حدیث صحیح مسلم میں موجود ہے۔

اسی صحیح مسلم میں ابو ہریرہ کی یہ حدیث بھی ہے کہ جس شخص نے کتا پالا، سوا بولیشی کی حفاظت کرنے والے کتے یا شکاری کتے یا کھیت کی رکھوالی کرنے والے کتے کے اس کے اجر میں سے ہزاروں ایک قیراط کم ہو جائے گا۔ لوگوں نے ابن عمر سے اُن کا یہ قول دہرایا انھوں نے کہا خدا بھلا کرے ابو ہریرہ کا قصہ یہ ہے کہ وہ کھیت رکھتے تھے اپنے قائدہ کی خاطر انھوں نے کھیتی والے کتے کا اپنی طرف سے اضافہ کر دیا۔ سالم بن عبد اللہ بن عمر نے بھی ان کی ایک حدیث میں انھیں متہم قرار دیا ہے۔ ابو ہریرہ نے تنقذ (ساہی) کے متعلق جو حدیث بیان کی ہے ابن عمر نے کبھی

اسے سچ نہ جانا برابر انھیں اس کی صحت کے متعلق شک ہی رہا۔

ابن عمر نے ابو ہریرہ کو یہ حدیث بیان کرتے ہوئے سنا کہ جس شخص نے شایست جنازہ کی اسے ایک قیراط اجر ملے گا۔ ابن عمر نے کہا ابو ہریرہ سے تو

حدیثوں کی انتہا کر دی جب عائشہ سے دریافت کر کے تصدیق کر لی تب اس کی صحت کا اطمینان ہوا۔

اسی طرح عامر بن شریح نے جب ابو ہریرہ کی یہ حدیث سنی کہ جو شخص لقائے الہی کا مشتاق ہوگا خدا بھی اس کا مشتاق ہوگا اور جو شخص لقائے الہی کو ناپسند کرے گا خدا بھی ناپسند کرے گا تو انھوں نے بھی جب تک جناب عائشہ سے اس کی تصدیق نہ کر لی اس حدیث کو سچ نہ سمجھا۔

اگر ہم ان واقعات و موارد کو ذکر کریں جہاں بزرگان سلف نے ابو ہریرہ کی تردید کی تو ہر سفینہ چاہیے اس بحر بیکراں کے لیے، اتنے ہی پرہم پس کرتے ہیں۔ مختصراً یہ سمجھ لیجیے کہ حضرت عمر، عثمان، علی، عائشہ سبھی نے انھیں جھوٹا جاتا اور اتفاقی طور پر یہ امر طے شدہ ہے کہ جب جرح و تعدیل میں تعارض ہو تو جرح ہی مقدم سمجھی جائے گی۔ مزید براں یہاں تو جرح و تعدیل کا تعارض بھی نہیں خالی جرح ہی جرح ہے۔

رہ گیا یہ کلیہ کہ صحابہ سب کے سب عادل ہیں تو اس کی کوئی دلیل نہیں صحابہ اس قاعدے کو جانتے بھی نہ تھے اگر بفرض محال اس قاعدے کو صحیح سمجھ بھی لیں تو پھر یہ قاعدہ اس صحابی کے متعلق جاری کیا جاسکے گا جس کا حال ہمیں معلوم نہ ہو لہذا خیال کر لیں گے کہ وہ عادل ہی ہوگا لیکن جیتی مکھی تو نگلی نہیں جاسکتی جب ہمیں کسی کے کیریکٹر کا بخوبی علم ہو جس کے متعلق ہمیں معلوم ہو کہ عمر و عثمان، علی و عائشہ اسے جھوٹا سمجھتے تھے تو اسے کیسے ہم سچا سمجھ لیں گے۔

ہم شیخ صحابہ کو نہ تو حد سے زیادہ اونچا کرتے ہیں نہ نیچے گراتے ہیں ہماری رائے ان کے متعلق بچوں کی ہے جو اچھا ہے اسے اچھا کہیں گے جو بُرا ہے اسے بُرا کہیں گے نہ یہ کہ محض صحابی ہونے کی وجہ سے بُرے سے بُرے کو بھی اچھا کہنے لگیں۔

اپنے جھوٹا سمجھنے والوں پر ابو ہریرہ کا احتجاج

جو لوگ کہ ابو ہریرہ کو جھوٹا کہتے ہیں انہیں مہتمم سمجھتے، انہیں قائل کرنے کے لیے ابو ہریرہ کہا کرتے کہ لوگ کہتے ہیں کہ ابو ہریرہ بہت زیادہ حدیثیں بیان کرتے ہیں حالانکہ خدا ہی سمجھنے والا ہے۔ نیز لوگ یہ کہتے ہیں کہ ہاجرین و انصار آخر ابو ہریرہ جیسی حدیثیں کیوں نہیں بیان کرتے (تو اس کی وجہ یہ ہے کہ) میرے بھائی ہاجرین بازاروں میں خرید و فروخت میں مصروف رہا کرتے اور میرے بھائی انصار اپنی کھیتی کرہستی میں پھنسے رہا کرتے ہیں ایک مرد مفلس تھا ہر وقت پیغمبر سے چپکا رہا کرتا تھا صرف پیٹ بھر کھانے کی طمع میں لہذا جب سب کے سب غائب ہوتے ہیں ہی حاضر رہتا اور جو چیزیں وہ لوگ سن کر بھول جاتے ہیں یاد رکھا کرتا۔ (صحیح بخاری ج ۲ ص ۳۲۲ صحیح مسلم مسند احمد جلد ۲)

”ایک دن پیغمبر نے فرمایا جو شخص میری اس گفتگو کے ختم ہونے تک اپنے لباس کو بچھائے رہے اور میرے فارغ ہونے پر پھر سیٹ لے وہ کبھی میری زبان سے نکلا ہوا ایک لفظ بھی نہ بھولے گا میں نے اپنا کبیل جس کے سوا میرے بدن پر کچھ نہ تھا اتار کر بچھا دیا اور اس وقت تک بچھائے رہا جب تک کہ پیغمبر کی تقریر تمام نہ ہوئی پھر میں نے اٹھا کر اڑھ لیا خدا کی قسم پھر میں آج تک پیغمبر کی اس دن کی تقریر کا ایک حرف بھی نہیں بھولا خدا کی قسم اگر کتاب الہی کی یہ آیت نہ ہوئی ان الذین یکتون ما انزلنا من البینات والہدی جو لوگ کہ ہماری نازل کی ہوئی روشن آیات اور ہدایت کی باتوں کو چھپاتے ہیں“ تو میں کبھی کسی سے

ابو ہریرہ
کچھ نہ کہتا نہ پیغمبر کی کوئی حدیث بیان کرتا۔

ابو ہریرہ نے اپنے ان جملوں سے ان لوگوں کو چپ کرنا چاہا ہے جو
ان کی حدیثوں کی بہتات اور طرز بیان پر لب کشائی کرتے ہیں، اسی لیے انھوں نے
لوگوں کو قائل کرنے اور اپنی پاکیزہ نفسی کو جتانے کے لیے یہ حدیث پیش کی ہے
مگر سچ پوچھیے تو خود ابو ہریرہ نے اپنا مذاق اڑایا ہے اور اُسے مخالفین کو انھیں کے ذریعہ
حرب ہاتھ آگیا۔ بخدا حدیثیں گڑھنے والوں نے جتنی حدیثیں بنائی ہیں ابو ہریرہ کی
اس حدیث سے زیادہ پھیلکی اور پھس پھسی کوئی حدیث نہ ملے گی۔ میں ان کی اس
حدیث کی طرف توجہ بھی نہیں کرتا اگر بخاری و مسلم وغیرہ ایسے جمہور اہلسنت کے ائمہ حدیث
نے اسے اپنے صحاح میں درج نہ کیا ہوتا۔ وہ چونکہ ہر صحابی سے عقیدت رکھتے ہیں
لہذا ابو ہریرہ کی حدیثوں کو کیوں نہ سر آنکھوں پر رکھیں۔ مگر یہ حدیث قطعاً باطل
اور صراحۃً حمل ہے کیونکہ

(۱) ابو ہریرہ نے بیان کیا ہے کہ ہماجرین خدمت پیغمبر میں کم رہا کرتے کیونکہ
خرید و فروخت کی مصروفیت رہا کرتی اور انصار اپنی کھیتی کر مہستی میں پھنسے رہتے
انھوں نے ایک ہی لاٹھی سے ہماجرین و انصار دونوں کو ہانکا ہے۔ انصاف فرمائیے
خداوند عالم کا تو یہ ارشاد ہے رجال لا تلهیہم تجارۃ ولا بیع عن ذکر اللہ الی
لوگ تجھیں خرید و فروخت ذکر خدا سے غافل نہیں کرتی۔ جو صریحی نص ہے کہ پیغمبر کے
مقلد یگوشتوں میں ایک تعداد ان خالص مومنین کی تھی جنھیں خرید و فروخت یا دفاتر
غافل نہ رکھتی تھی اور ابو ہریرہ بلا استثنا سبھی پر خدمت پیغمبر سے غیر حاضری کا
الزام لگاتے ہیں۔ کتاب خدا سے معارض ہونے کی صورت میں آدمی کی ٹوکری میں
والے کے علاوہ اور کسی قابل ان کی یہ حدیث ہو سکتی ہے؟ ابو ہریرہ آخر تھے کون کہ
خاص الخالص مومنین کے غائب ہونے پر بھی وہ حاضر رہا کریں اور جو چیز سب

بھول جائیں اسے یہ یاد رکھیں اس کلمے کا تھلے سے وہ اتنا بڑا دعویٰ کرتے ہیں نہ کسی
 ڈرتے ہیں نہ شرماتے ہیں، کیوں نہ ہو؟ پتہ راج تھا معاذیہ کی حکومت تھی نہ عمر تھے
 عثمان نہ علی نہ طلحہ نہ زبیر نہ سلمان نہ مقداد نہ ابوذر نہ انھیں جیسے بزرگان صحابہ
 پھر ڈر کس کا تھا؟ ان کے اس دعوے کو صداقت سے دور کا بھی لگاؤ ہے؟ دنیا
 جانتی ہے کہ علی کو پیغمبر سے کتنی قربت و نزدیکی اور خصوصی منزلت حاصل تھی، علیؑ
 بچے ہی تھے کہ پیغمبرؐ نے انھیں اپنی آغوش میں لے لیا، کلیجہ سے لگایا، ساتھ کھلاتے
 ساتھ سلاتے، انھیں اپنی خوشبو سونگھاتے، لقمہ منہ میں چبا کر کھلاتے کبھی انھیں
 جھوٹ بولتے، اہمل کام کرتے پیغمبرؐ نے نہیں دیکھا۔ رسول اللہؐ کی دودھ پڑھانی کے
 وقت خداوند عالم نے اپنے فرشتوں میں سے ایک حبیل القدر فرشتے کو آپؐ کا ہم نشین
 جلیس بنادیا تھا جس کے ساتھ آں حضرتؐ دن رات کل عالم کے اخلاق کو مہر و
 محاسن عظیمہ پر چلتے تھے اور علیؑ حملہ حالات میں پیغمبرؐ کی پیروی اس طرح کرتے جیسے
 اونٹ کا بچہ اپنی ماں کے پیچھے ہوتا ہے۔ پیغمبرؐ ہر روز اپنے پرچم اخلاق و علم مبارک کو
 علیؑ کے لیے بلند فرماتے اور انھیں اس کی پیروی کا حکم دیتے اور جب پیغمبرؐ کوہ حرا
 میں مقیم ہوتے تو صرف علیؑ (اور خدیجہ) ہی آپؐ کے پاس ہوتے۔ وحی رسالت کے
 نور کو دیکھتے اور خوشبوئے نبوت کو سونگھتے اور آگے چل کر مدینہ منورہ کے دروازے
 تمام امت پیغمبرینؑ سب سے بڑھ کر صحیح فیصلہ کرنے والے آپؐ کے رازوں کا خزینہ
 آپؐ کے جانشین آپؐ کے حکمت کے وارث آپؐ کی پریشانیوں کے دور کرنے والے
 اور "یاد رکھنے والے کان" ہوئے اور وہ عن عندہ علم الکتاب کے مصداق تھے۔
 کسی کی عقل میں یہ بات آسکتی ہے کہ علیؑ پیغمبرؐ کی حدیثوں کو تو بھول جائیں
 اور ابو ہریرہؓ یاد رکھیں یا یہ کہ پیغمبرؐ ابو ہریرہؓ کو روز و اسرار سے آگاہ فرمائیں
 اور علیؑ سے پوشیدہ رکھیں۔ علاوہ اس کے صرف گفتی کے ہا جبرین تھے جن کا

مشغلہ تجارت رہا کرتا تھا ورنہ ابو ذر، مقداد، عمار اور ابو ہریرہ کے رفقاء اصحاب صفہ جو ستر کی تعداد میں تھے جن کی غربت کا عالم یہ تھا کہ خود ابو ہریرہ کا بیان ہے کہ کسی شخص کے پاس ردا تک نہ تھی صرف تہ بند ہوا کرتا یا چادر ہوتی جسے وہ گلے سے لٹکائے ہوتے۔ ان حضرات کا مشغلہ تو تجارت نہیں تھا۔ ان لوگوں نے کیوں نہیں ابو ہریرہ جیسی حدیثیں بیان کیں، حدیثوں کے ڈھیر لگانے میں یہ لوگ کیوں ابو ہریرہ سے پیچھے رہے کہ سب کی بیان کردہ حدیثوں کی مجموعی تعداد بھی ایک اکیلے ابو ہریرہ کی حدیثوں سے کہیں گھٹ کر رہے اسی طرح انصار بھی سب کے سب کھیتی کر رہتی والے نہ تھے جیسا کہ ابو ہریرہ کا دعویٰ ہے مثلاً جناب سلمان فارسی ہی کو لیجیے جن کے متعلق پیغمبر نے فرمایا ہے سلمان منا اهل البیت سلمان ہم البیت سے ہیں اگر دین ثریا پر بھی ہو تو سلمان پالیں (استیعاب) اور جناب عائشہ کا بیان ہے کہ سلمان کی ایک نشست پیغمبر کے ساتھ تنہائی میں ہوا کرتی کوئی وہاں نہیں جاسکتا تھا ہم لوگوں سے بھی بڑھ گئے تھے۔ اسی استیعاب میں ہے کہ حضرت علیؑ نے فرمایا "سلمان فارسی مثل لقمان حکیم کے ہیں جو اول و آخر کا علم رکھتے ہیں اور علم کا وہ چڑھتا ہوا دریا ہیں جو کبھی اترتا نہیں" کعبہ الاحبار کہا کرتے کہ "سلمان علم و حکمت سے بھرے ہوئے ہیں" اسی طرح ابو ایوب انصاری کے متعلق بھی دنیا جانتی ہے کہ ان کی گذراوقات کا ذریعہ بہت مختصر تھا علم و عمل سے انھیں کوئی چیز روکنے والی نہ تھی، اسی طرح ابو سعید خدری، ابو فضالہ انصاری اور دیگر اہل انصار رضی اللہ عنہم۔

مزید بات حکیم اسلام خاتم النبیین پیغمبر کے اوقات ایک جیسے نہ تھے بلکہ رات دن میں ہر کام کے لیے حکیمانہ حیثیت سے اوقات مقرر تھے چنانچہ اصحاب کی تعلیم و تہذیب کے لیے بھی وقت مقرر تھا جو خرید و فروخت کے اوقات یا

کھیتی گرہستی کے اوقات سے ٹکراتا نہیں تھا، اس مقررہ وقت میں تو ہمارے
خدمت پیغمبر سے غائب رہتے نہ انصار، ان سے بڑھ کر طلبہ کا علم کون ہو سکتا تھا۔

(۲) اگر ابو ہریرہ کا یہ کہنا کہ ”پیغمبر نے اپنے اصحاب سے فرمایا کہ جو شخص

اپنا کپڑا اس وقت تک بچائے رہے جب تک میری تقریر نہ ختم ہو پھر اس کو سمیٹ کر

سینہ سے لگا لے وہ میری تقریر کبھی بھولے گا نہیں“ صحیح مان لیا جائے تو

یقیناً اصحاب پیغمبر اس کی طرف دوڑ پڑتے سب کے سب اپنے کپڑے بچھا دیتے

یٹھے بٹھائے اتنی بڑی فضیلت ہاتھ آرہی تھی اس سے چوکتا کون؟ آخر کیوں

نہیں اصحاب پیغمبر نے اس فضیلت کو حاصل کیا کس چیز نے انھیں کپڑے

بچھانے سے روک رکھا اتنی بڑی منزلت و فضیلت اور ایسی گراں قدر نعمت!!

اور کسی نے بھی پروا نہ کی۔ کیا آپ سمجھتے ہیں کہ تمام صحابہ علم سے اتنا پرہیز کرتے

تھے اور پیغمبر جس چیز کی طرف دعوت دیں اس چیز سے اتنے متفرق و گریزاں

تھے؟ خدا کی پناہ یہ تو صحابہ کے ساتھ اچھا گمان نہیں اور نہ ان کی چھٹی تصویر ہے۔

(۳) اگر ابو ہریرہ کا یہ کہنا صحیح مان لیا جائے تو یقیناً صحابہ کی ندامت

حسرت بہت زیادہ ہوتی سبھی زندگی بھر کف افسوس ملتے رہے ہوتے کہ اتنی

بڑی فضیلت، ایسی گراں قدر نعمت بیٹھے بٹھائے مل رہی تھی اور وہ موقع سے

چوک گئے اور ان کی ندامت و حسرت کوئی ڈھکی چھپی بات نہ ہوتی بلکہ دنیا

جانتی عالم کو خبر ہوتی وہ صحابہ ایک دوسرے کو برا بھلا کہتے چادر نہ بچھانے پر

ایک دوسرے کو ملامت کرتے اور ابو ہریرہ کی قسمت پر رشک کرتے کہ ان بچاؤ کے

پاس ایک کپڑا تھا اس ایک کپڑے کو انھوں نے بچھا دیا اور صحابہ جن میں سے

ہر ایک کے پاس کم سے کم دو کپڑے ہوا کرتے تھے انھیں اتنی بھی توفیق نہ ہوئی کہ

ایک کپڑا ہی بچھا دیتے لیکن نہ تو صحابہ ہی کو پشیمانی ہوئی نہ انھیں رنج و افسوس

نہ انھوں نے ابو ہریرہ کی حالت پر شک کیا، کوئی بات ہی نہیں ہوئی لہذا ہم یہ سمجھنے پر مجبور ہیں کہ یہ حدیث بھی ابو ہریرہ کے پٹارے کی ایک حدیث ہے۔

(۴) اگر یہ بات سچ تھی تو یقیناً ابو ہریرہ کے علاوہ دیگر اصحاب جن سے پیغمبرؐ نے کپڑا بچھانے کی فرمائش کی تھی وہ بھی اس حدیث کو بیان کرتے بلکہ صحابہ و تابعین اس واقعہ کو علامات نبوت و آیات اسلام اور اولاد دین سے شمار کرتے اور ہر زمانے کے لوگ کثرت سے بیان کرتے آتے اور دوپہر کے آفتاب کی طرح یہ حدیث شائع و ذائع ہوتی مگر ہائے افسوس کہ بیان کرنے والے صرف ابو ہریرہ نکلے جس سے یہی سمجھنا پڑے گا کہ یہ بھی ان کے مزخرفات و مہلات سے ہے۔

(۵) اس قصہ میں خود ابو ہریرہ کے بیانات ایک دوسرے سے برعکس ہیں کسی موقع پر کچھ کہا کسی موقع پر کچھ ایک بیان تو آپ مذکورہ بالا حدیث میں سن چکے کہ پیغمبرؐ نے کہا جو شخص میری تقریر ختم ہونے تک اپنے کپڑے بچھائے رہے گا اور بعد ختم تقریر اپنے سینے سے لگا لے گا وہ میری تقریر کبھی نہ بھولے گا۔ میں نے اپنا کبیل جس کے علاوہ میرے پاس کوئی اور کپڑا نہ تھا بچھایا اور بعد ختم تقریر سمیٹ کر سینے سے لگا لیا۔ خدا کی قسم اس کی برکت سے پھر کوئی چیز آج تک نہ بھولا۔ اور کبھی یہ بیان کیا (جبکہ کہ حقیر نے روایت کی ہے) کہ "میں نے عرض کیا یا رسول اللہ! آپ کی حدیثیں سنتا ہوں اور بھول جاتا ہوں۔ آپ نے فرمایا اپنی چادر پھیلاؤ، میں نے چادر پھیلا دی۔ آپ نے مٹھیاں بھریں اُس چادر میں ڈال دیں (علم جیسے ستوا، شکر جیسی چیز تھی کہ دونوں ہاتھ سے آپ نے اُن کی چادر میں ڈال دیا) پھر آپ نے فرمایا کہ اب سمیٹ لو، میں نے سمیٹ لیا پھر میں کبھی کوئی بات نہیں بھولا" (صحیح بخاری)

جلد ۱۲ باب حفظ العلم کتاب العلم
ملاحظہ فرمائیے دونوں بیانات کو، پہلے بیان کا مطلب تو یہ نکلتا ہے کہ

یہ قصہ پیغمبر اور اصحاب کے درمیان کا ہے اور پیغمبر نے خود پہل فرمائی اور چادر بچھانے کی فرمائش کی اور دوسرے بیان سے یہ مطلب نکلتا ہے کہ صرف پیغمبر تھے اور ابو ہریرہ اور یہاں ابو ہریرہ نے ابتدا کی کہ پیغمبر سے کہا کہ میں حدیثیں سنتا ہوں اور بھول جاتا ہوں۔

نیز پہلی حدیث کا مفہوم یہ ہے کہ جو شخص چادر بچھاتا وہ صرف اس وقت کی تقریر کو کبھی نہ بھولتا، پیغمبر کی سب حدیثیں نہیں بلکہ مخصوص اُس وقت کی تقریر اور آخری حدیث کا مفہوم یہ ہے کہ کوئی بھی بات فراموش نہ ہوگی چاہے وہ حدیث ہو یا حدیث کے علاوہ باتیں۔ کیونکہ خود ابو ہریرہ مدعی ہیں کہ پھر میں کوئی بات نہیں بھولا۔ اس منزل پر آکر صحیح بخاری کے شارحین عجیب مصیبت میں پڑ گئے اور کوئی بات اُن کے بنائے نہ بن سکی۔ یہاں تک کہ علامہ ابن حجر عسقلانی نے یہ کہہ دیا کہ یہ واقعہ دو مرتبہ پیش آیا ایک مرتبہ اصحاب کے مجمع میں وہاں پیغمبر نے صرف اس وقت کی تقریر کے متعلق نہ فراموش ہونے کا وعدہ کیا تھا اور دوسری مرتبہ تنہائی میں جب کہ کسی بھی چیز کے نہ فراموش ہونے کا وعدہ فرمایا۔ علامہ ابن حجر کی یہ تاویل جتنی بوجہ ہے وہ ظاہر ہے کیونکہ دو مرتبہ اس واقعہ کا پیش آنا تو بڑی بات ہے ایک مرتبہ بھی ایسا واقعہ پیش آیا ہوتا تو ابو ہریرہ کے علاوہ اور بھی صحابہ اس واقعہ کو بیان کیے ہوتے اور مسلمانوں کا بچہ بچہ اس واقعہ سے واقف ہوتا مگر ابو ہریرہ کے سوا کسی بھی صحابی نے اس واقعہ کی روایت نہیں کی۔

مزید برآں امام مسلم نے یونس سے اٹھنوں نے ابن مسیب سے اسی واقعہ کو تیسری طرح روایت کیا ہے۔ اس حدیث میں ابو ہریرہ روایت کرتے ہیں فہا نسیت بعد ذالک شیئاً حدثنی بہ اس دن کے بعد پیغمبر نے جو حدیث بھی مجھ سے ارشاد فرمائی میں بھولا نہیں۔ اس حدیث کا مفہوم پہلی روایت سے عام دوسری روایت کے

خاص ہے تینوں روایتوں کی ترتیب اب یوں قرار پائی ہے :-

(۱) اس خاص دن کی تقریر کبھی فراموش نہ ہوئی۔ (۲) کوئی بھی بات خواہ پیغمبر کی حدیث ہو یا کچھ اور نہ فراموش ہوئی۔ (۳) پیغمبر کی حدیثیں فراموش نہ ہوئیں۔ اب اتنے اختلافات کے ہوتے اور اتنی روایتوں کی موجودگی میں آپ ہی انصاف فرمائیے کس کو صحیح مانا جائے اور کس کو غلط۔

ایک اور طرح سے حدیث ابن سعد کی ہے جو انھوں نے سلسلہ اسناد عمرو بن مرداس ابن عبدالرحمان جندی سے انھوں نے ابو ہریرہ سے روایت کی ہے جس میں ابو ہریرہ بیان کرتے ہیں قال رسول الله البسط ثوبك فبسطته فحدثني النهار شرفه مت ثوبی الی بطنی فها نسیت شیئاً مما حدثنی۔ پیغمبر نے مجھ سے فرمایا کہ اپنا کپڑا بچھاؤ، میں نے بچھا دیا، پیغمبر نے اس پلے دن مجھ سے حدیث بیان فرمائی پھر میں نے کپڑا اسمیٹ کر پیٹ سے لگا لیا اس دن جو کچھ پیغمبر نے بیان کیا میں نہیں بھولا، اس میں فحدثني النهار کا ٹکڑا بچھاؤ یہ صرف جندی والی حدیث میں مذکور ہے اور جتنی حدیثیں اس مضمون کی ابو ہریرہ سے مروی ہیں ان میں یہ ٹکڑا نہیں۔

ابو یعلیٰ نے بطریق ابی سلمہ ایک اور انوکھے طریقہ سے اس حدیث کی روایت کی ہے جو سب سے نزلاً اور ہر ایک کے مخالف ہے انھوں نے روایت کی ہے کہ پیغمبر کی بیماری میں ابو ہریرہ عیادت کو آئے کھڑے کھڑے سلام کیا پیغمبر علیؑ کے سینے کا سہارا لے ہوئے تھے اور علیؑ کا ہاتھ پیغمبر کے سینے پر تھا اور پیغمبر اپنی انگلیں پھیلائے ہوئے تھے، آں حضرتؐ نے فرمایا ابو ہریرہ قریب آؤ۔ وہ قریب گئے، آں حضرتؐ نے فرمایا اور قریب آؤ وہ اور قریب گئے پھر آپؐ نے فرمایا کہ قریب آؤ وہ اور قریب گئے یہاں تک کہ ابو ہریرہ کی انگلیاں پیغمبر کی

انگلیوں سے چھو نے لگیں پھر آپ نے فرمایا بیٹھو وہ بیٹھ گئے آن حضرت نے فرمایا اپنے کپڑے کا کنارہ میرے قریب کرو ابو ہریرہ نے اپنے کپڑے کو کھولا اور پھیلا کر پیغمبر کے قریب کیا۔ آن حضرت نے فرمایا ابو ہریرہ میں تمہیں چند باتوں کی وصیت کرتا ہوں جب تک زندہ رہنا انہیں نہ چھوڑنا۔ ابو ہریرہ نے کہا آپ فرمائیے آن حضرت نے فرمایا ہر جمعہ کو غسل کرنا اور نماز جمعہ میں شرکت کے لیے سویرے ہی سے نکلنا اور کبھی لغویات اور اموالعب کے کام نہ کرنا اور ہر مہینہ کے تین دن روزه رکھنا کہ وہ زمانہ بھر کے روزے رکھنے کے برابر ہے اور دو رکعت نافلہ صبح کبھی ترک نہ کرتا چاہے رات بھر بھی عبادت کرتے رہے ہو کیونکہ صبح ہی کی دو رکعت میں مرادیں ہیں۔ یہ جملہ آپ نے تین مرتبہ فرمایا پھر کہا اپنے کپڑے سمیٹ لو انہوں نے کپڑا سمیٹ کر سینہ سے لگا لیا۔

انہیں ابو یعلیٰ نے (جیسا کہ اصحابہ میں سلسلہ حالات ابی ہریرہ مذکور ہے) بطریق ولید بن جمیع روایت کی ہے انہوں نے ابو ہریرہ سے، ابو ہریرہ کہتے ہیں کہ میں نے پیغمبر سے اپنے حافظہ کی خرابی کی شکایت کی۔ آپ نے فرمایا کہ اپنی چادر کھولو، میں نے چادر کھولی، پھر فرمایا کہ اب اسے سینے سے لگا لو، میں نے سینے سے لگالی پھر اس کے بعد میں کوئی حدیث نہیں بھولا۔

نیز ابو یعلیٰ نے (جیسا کہ اصحابہ میں ہے) بطریق ابن عبید روایت کی ہے انہوں نے حسن بصری سے اور انہوں نے ابو ہریرہ سے کہ پیغمبر نے فرمایا کون ہے کہ مجھ سے ایک کلمہ یاد دلائے یا تین کلمے لے اور اپنے کپڑے میں اس کی گرہ باندھ لے اور لوگوں کو سکھلائے۔ میں نے پیغمبر کے سامنے جبکہ آپ حدیث ارشاد فرماتے تھے اپنا کپڑا کھول کر پھیلا یا پھر سمیٹ لیا میں امید کرتا ہوں کہ پیغمبر نے جو بھی حدیث بیان کی ہے نہ بھولوں گا۔

انگلیوں سے چھو نے لگیں پھر آپ نے فرمایا بیٹھو وہ بیٹھ گئے آن حضرت نے فرمایا اپنے کپڑے کا کنارہ میرے قریب کرو ابو ہریرہ نے اپنے کپڑے کو کھولا اور پھیلا کر پیغمبر کے قریب کیا۔ آن حضرت نے فرمایا ابو ہریرہ میں تمہیں چند باتوں کی وصیت کرتا ہوں جب تک زندہ رہنا انہیں نہ چھوڑنا۔ ابو ہریرہ نے کہا آپ فرمائیے آن حضرت نے فرمایا ہر جمعہ کو غسل کرتا اور نماز جمعہ میں شرکت کے لیے سویرے ہی سے نکلتا اور کبھی لغویات اور اموالعب کے کام نہ کرنا اور ہر مہینہ کے تین دن روزه رکھنا کہ وہ زمانہ بھر کے روزے رکھنے کے برابر ہے اور دو رکعت نافلہ صبح کبھی ترک نہ کرتا چاہے رات بھر بھی عبادت کرتے رہے ہو کیونکہ صبح ہی کی دو رکعت میں مرادیں ہیں۔ یہ جملہ آپ نے تین مرتبہ فرمایا پھر کہا اپنے کپڑے سمیٹ لو انہوں نے کپڑا سمیٹ کر سینہ سے لگا لیا۔

انہیں ابو یعلیٰ نے (جیسا کہ اصحابہ میں سلسلہ حالات ابی ہریرہ مذکور ہے) بطریق ولید بن جمیع روایت کی ہے انہوں نے ابو ہریرہ سے، ابو ہریرہ کہتے ہیں کہ میں نے پیغمبر سے اپنے حافظہ کی خرابی کی شکایت کی۔ آپ نے فرمایا کہ اپنی چادر کھولو، میں نے چادر کھولی، پھر فرمایا کہ اب اسے سینے سے لگا لو، میں نے سینے سے لگالی پھر اس کے بعد میں کوئی حدیث نہیں بھولا۔

نیز ابو یعلیٰ نے (جیسا کہ اصحابہ میں ہے) بطریق ابن عبید روایت کی ہے انہوں نے حسن بصری سے اور انہوں نے ابو ہریرہ سے کہ پیغمبر نے فرمایا کون ہے کہ مجھ سے ایک کلمہ یاد دلائے یا تین کلمے لے اور اپنے کپڑے میں اس کی گرہ باندھ لے اور لوگوں کو سکھلائے۔ میں نے پیغمبر کے سامنے جبکہ آپ حدیث ارشاد فرماتے تھے اپنا کپڑا کھول کر پھیلا یا پھر سمیٹ لیا میں امید کرتا ہوں کہ پیغمبر نے جو بھی حدیث بیان کی ہے نہ بھولوں گا۔

امام احمد نے بھی بطریق مبارک ابن فضال حسن بصری سے اسی مضمون کی حدیث روایت کی ہے۔

ابو نعیم اصبہانی نے عبد اللہ ابن ابی یحییٰ سے انھوں نے سعید بن ابی ہند سے انھوں نے ابو ہریرہ سے یہ روایت کی ہے کہ پیغمبر نے فرمایا ابو ہریرہ تم اس مال غنیمت کا سوال نہیں کرتے جیسا کہ تمھارے اصحاب سوال کرتے ہیں۔ میں نے عرض کیا حضور میرا سوال یہ ہے کہ خدا نے آپ کو جو علوم تعلیم کیے ہیں مجھے بھی تعلیم فرمائیں پھر میں نے اپنی پیٹھ سے کبیل اتارا اور اپنے اور پیغمبر کے درمیان بچھایا، سیری نظروں میں وہ منظر آج تک ہے کہ جو میں اس کبیل پر چل رہی تھیں اس حضرت نے حدیث ارشاد فرمائی اور میں نے ایک ایک لفظ غور سے سنا پھر آپ نے فرمایا اسے سمیٹ کر اپنے پاس باندھ رکھو چنانچہ پیغمبر نے جو کچھ بھی بیان فرمایا اس کا ایک دن بھی میرے ذہن سے کبھی نہ نکلا۔

اس حدیث کو دیکھئے اور اوپر کی تمام حدیثوں سے ملائیے الفاظ بھی بدلے ہوئے ہیں اور معانی بھی کسی حدیث سے اس کا میل نہیں۔

(۶) ابو ہریرہ نے اس حدیث میں کہا ہے کہ میں نے اپنا کبیل اتار کر بچھا دیا، اس کبیل کے علاوہ میرے پاس دوسرا کوئی کپڑا نہ تھا، ابو ہریرہ کے نظاہری الفاظ بتا رہے ہیں کہ وہ ننگے ہو گئے ہوں گے۔ مگر قسط لانی اور ذکر انصاف نے اپنی شرحوں میں اس فقرے کی تاویل یہ کی ہے کہ انھوں نے پورا کبیل اتار کر نہیں بچھایا ہوگا کہ برہنہ ہو جاتے بلکہ تھوڑا بچھایا ہوگا اور تھوڑے سے اپنا جسم لپیٹ لیں گے۔

(۷) ابو ہریرہ کی یہ حدیث خود اپنی جگہ پر من گڑھت کہانی قصوں کے

مشابہ ہے اس میں اور یادہ گویوں کی اختراعات ہیں کوئی خاص فرق نہیں پڑتا کہ معجزات میں اس کو شمار کرنا پیغمبر کی طرف اس کو نسبت دینا کسی طرح مناسب نہیں

کیونکہ آں حضرت کے معجزات تو ایسے روشن اور واضح ہوا کیے کہ ارباب عقل ششدر
 رہ گئے اور اس کے شان اعجاز کو دیکھ کر بڑے بڑے سرکشوں نے تسلیم خم کر دیے۔
 جب پیغمبر نے حضرت علیؑ کو مین کا قاضی مقرر کر کے روانہ کیا ہے تو اپنے علیؑ کے
 سینے پر ہاتھ مار کر دعا کی اللھم اھد قلبہ وسد لسانہ خداوند علی کے دل
 کی ہدایت کر ان کی زبان کو استواری دے۔ اس دعا کا ایسا ہمہ گیر اثر ہوا کہ حضرت
 علیؑ فرماتے ہیں فواللہ ما شکلت بعدھا فی قضاء بین اثنین خدا کی قسم
 اس دعا کے بعد کسی دشمن کے مقدمہ کا فیصلہ کرنے میں مجھے تردد نہیں ہوا۔

جب خداوند عالم نے یہ آیت نازل فرمائی وتعیھا اذن واعیہ یاد رکھیں
 اسے یاد رکھنے والے کان تو آں حضرت نے علیؑ سے کہا میں نے خدا سے دعا کی ہے
 وہ تمہارے کان کو ایسا بنائے۔ علیؑ کہتے ہیں کہ میں پھر کوئی بات نہ بھولا اور
 میں بھولتا بھی کیسے۔

جب علیؑ نے بروز جنگ خیر لشکر کا علم ہاتھ میں لیا تو پیغمبر نے دعا فرمائی
 اللھم اکنہ الحرو البرد خداوند اسے سردی و گرمی سے بچا۔ علیؑ کہتے ہیں
 فسا اذانی بعدھا جرو لا برد پھر اس کے بعد نہ مجھے کبھی گرمی نے تپا نہ سردی نے
 اسی دعا کا نتیجہ تھا کہ آپؐ شدید بخیر می میں بھی ایک لنگ اور چادر اوڑھ کر نکلتے اور
 گرمی میں بھاری کپڑے اور روئی دار قبا پہن کر باہر نکلتے۔ پیغمبر کے اس عظیم الشان
 معجزہ کو ظاہر کرنے کے لیے۔

جب جابر نے پیغمبر سے اپنے باپ کے قرضے کی شکایت کی تو آں حضرت
 جابر کے ساتھ ان کے کھلیان میں گئے جہاں کھجور اکٹھا کر کے رکھی گئی تھی آپ اس
 ذخیرہ کے گرد گھومے اس میں برکت کے لیے دعا کی پھر وہیں بیٹھ گئے اور قرض خواہ
 سب آگئے جس جس کا جتنا قرضہ تھا سب کے قرضے چکا دیے پھر بھی جابر اور

پیٹ بھر کھانے پر خوش رہتا، ان کے ہاتھ کا پیغمبر کے ہاتھ میں ہونا اور پیغمبر کے ساتھ ساتھ ہر جگہ جانا یہ ایسی باتیں ہیں جس کے خود ابو ہریرہ مدعی ہیں اور اسکے ثبوت کے وہی ذمہ دار ہیں چنانچہ وہ کہتے ہیں "میں مدینہ پہنچا، پیغمبر اس وقت خیر میں تھے میری عمر ۳۰ سے تجاوز کر چکی تھی میں پیغمبر کے پاس ٹھہرا ہا یہاں تک کہ آپ نے رحلت کی اور آپ کے ساتھ ازواج پیغمبر کے گھروں پر جاتا، آپ کی خدمت بجالاتا، آپ کی معیت میں جنگ کرتا اور حج کرتا اور میں آپ کی حدیثوں کا سب سے بڑھ کر عالم تھا اور خدا کی قسم بہت سے لوگ میرے بہت پہلے سے صحبت پیغمبر میں رہتے آ رہے تھے لیکن وہ جانتے تھے کہ میں ہر وقت پیغمبر سے چپکا رہتا ہوں وہ مجھ ہی سے حدیث پیغمبر دریافت کرتے انھیں میں سے عمر ہیں، عثمان میں، علی ہیں، طلحہ ہیں، زبیر ہیں۔"

غالباً ارباب عقل ابو ہریرہ کی اس جسارت و جرات پر حیرت کریں کہ انھوں نے ایسی بات بیان کی ہے جو واقع کے مخالف اور سچائی سے کوسوں دور ہے لیکن جو حضرات اصل حقیقت سے باخبر ہیں وہ جانتے ہیں کہ ابو ہریرہ اس قسم کے دعوے اکابر صحابہ کے زمانے میں کرنے کی ہمت نہیں رکھتے تھے اس قسم کی حدیثیں بیان کرنے کی جرات تو انھیں جب ہوئی جب اکثر صحابہ ہو چکے تھے، شام و عراق و مصر و افریقہ و نماوس اور دیگر ممالک مفتوح ہو چکے تھے صحابہ کی تعداد مختصر سے مختصر رہ گئی تھی اور نئے مسلمانوں کی کثرت تھی جن غریبوں کو عہد نبوت کے حالات کچھ معلوم ہی نہ تھے۔

۱۔ طبقات ابن سعد اصحابہ حالات ابو ہریرہ ۲۔ پیغمبر کی غیرت حجت کو دیکھتے ہوئے اس قول کی تصدیق ناممکن ہے ۳۔ یہ جملہ جاتا ہے کہ ابو ہریرہ نے پیغمبر کی معیت میں پے در پے حج کیے حالانکہ پیغمبر ہجرت کے بعد صرف ایک مرتبہ حج کے لیے تشریف لے گئے یعنی حجۃ الوداع اگر ابو ہریرہ یہ کہتے کہ میں نے پیغمبر کے ساتھ حج کیا تو کسی حد تک صحیح بھی سمجھا جاسکتا تھا مگر ان کے جملے سے تو معلوم ہوتا ہے کہ پیغمبر کے ہمراہ انھوں نے متعدد حج کیے۔

بیٹ بھر کھانے پر خوش رہتا، ان کے ہاتھ کا پیغمبر کے ہاتھ میں ہونا اور پیغمبر کے ساتھ ساتھ ہر جگہ جانا یہ ایسی باتیں ہیں جس کے خود ابو ہریرہ مدعی ہیں اور اسکے ثبوت کے وہی ذمہ دار ہیں چنانچہ وہ کہتے ہیں "میں مدینہ پہنچا، پیغمبر اس وقت خیبر میں تھے میری عمر ۳۰ سے تجاوز کر چکی تھی میں پیغمبر کے پاس ٹھہرا ہا یہاں تک کہ آپ نے رحلت کی اور آپ کے ساتھ ازواج پیغمبر کے گھروں پر جاتا، آپ کی خدمت بجالاتا، آپ کی معیت میں جنگ کرتا اور حج کرتا اور میں آپ کی حدیثوں کا سب سے بڑھ کر عالم تھا اور خدا کی قسم بہت سے لوگ میرے بہت پہلے سے صحبت پیغمبر میں رہتے آ رہے تھے لیکن وہ جانتے تھے کہ میں ہر وقت پیغمبر سے چپکا رہتا ہوں وہ مجھ ہی سے حدیث پیغمبر دریافت کرتے انھیں میں سے عمر ہیں، عثمان ہیں، علی ہیں، طلحہ ہیں، زبیر ہیں۔"

غالباً ارباب عقل ابو ہریرہ کی اس جسارت و جرات پر حیرت کریں کہ انھوں نے ایسی بات بیان کی ہے جو واقع کے مخالف اور سچائی سے کوسوں دور ہے لیکن جو حضرات اصل حقیقت سے باخبر ہیں وہ جانتے ہیں کہ ابو ہریرہ اس قسم کے دعویٰ اکابر صحابہ کے زمانے میں کرنے کی ہمت نہیں رکھتے تھے اس قسم کی حدیثیں بیان کرنے کی جرات تو انھیں جب ہوئی جب اکثر صحابہ ہو چکے تھے، شام و عراق، مصر و افریقہ، فارس اور دیگر ممالک مفتوح ہو چکے تھے صحابہ کی تعداد مختصر سے مختصر رہ گئی تھی اور نئے مسلمانوں کی کثرت تھی جن غریبوں کو عہد نبوت کے حالات کچھ معلوم ہی نہ تھے۔

۱۔ طبقات ابن سعد و اصحاب حالات ابو ہریرہ ۲۔ پیغمبر کی غیرت حجت کو دیکھتے ہوئے اس قول کی تصدیق ناممکن ہے ۳۔ یہ جملہ جاتا ہے کہ ابو ہریرہ نے پیغمبر کی معیت میں پے در پے حج کیے حالانکہ پیغمبر ہجرت کے بعد صرف ایک مرتبہ حج کے لیے تشریف لے گئے یعنی حجۃ الوداع اگر ابو ہریرہ یہ کہتے کہ میں نے ہجرت کے ساتھ کسی حد تک صحیح بھی سمجھا جاسکتا تھا مگر ان کے جملے سے تو معلوم ہوتا ہے کہ پیغمبر کے ہمراہ

ابو ہریرہ اور سارے چھوٹے اس وقت اپنے کو اور ہی دنیا میں پائے تھے جس دنیا میں دور اول کی کوئی بات ہی پائی نہیں جاتی تھی اُن کی آج کی دنیا ایسی تھی کہ اُن کی زبان سے نکلا ہوا ہر حرف سچا سمجھا جاتا، اُن سے ہر سنی ہونی بات پر خوشی خوشی عمل کیا جاتا تھا کیونکہ یہ لوگ اس نئی دنیا والوں کی نظر میں اصحاب پیغمبر کے باقیات الصالحات میں سے تھے پیغمبر کی سنتوں کے امین اور اس کی تبلیغ و اشاعت کے ذمہ دار، اموی قہر و غلبہ نے بھی ان لوگوں کی تائید میں اپنی ساری توانائیاں صرف کر ڈالیں اور انھیں اسباب سے اب ابو ہریرہ اور انھیں جیسے لوگوں کے لیے کھل کر موقع ملا کہ وہامیات سے وہامیات عجیب سے عجیب حدیثیں بیان کریں اور ہر ایسی بات کو قول و عمل پیغمبر ظاہر کریں جو نہ شرعاً جائز نہ عفتلاً ممکن۔ غرض کہ ہر بہودہ و قہمل بات جس سے اُن کے کام نکلیں یا ظالم و جابر ارباب حکومت کے مقاصد کی تکمیل ہو ان لوگوں نے پیغمبر کی طرف نسبت دے کر بیان کرنے میں کمی نہیں کی۔ یہ چھوٹے اور مفتخری افراد غاصب و ظالم ارباب حکومت کے توسلین میں سے تھے تقرب و خوشنودی، مزاج حاصل کرنے میں انھوں نے ذلت و ذنات کی حد کر دی اور ارباب حکومت نے اس کے صلہ میں ایک طرف تو انھیں اپنی بخششوں سے مالا مال کر دیا دوسری طرف اُن کی تائید و حمایت میں اپنی تمام قوتیں صرف کر دیں اس لیے کہ یہ چھوٹے لوگ ان غاصبین و ظالمین کے لیے بہترین آلہ کار بلکہ اُن کی زبان اور آنکھوں کے درجے پر تھے۔

مجھے تو خدا کی قسم بخاری و مسلم اور امام احمد جیسے اشخاص پر انتہائی حیرت مانی ہے کہ یہ لوگ اتنی سمجھ بوجھ والے ہو کر بھی اندھے، بہرے اور عقل سے کورے ہو کر ابو ہریرہ اور ان کے ہمزنگ اشخاص کی تقلید کرتے ہیں۔ کیا کسی صورت کے ابو ہریرہ کے اس قول کی تصدیق ہو سکتی ہے؟ ”کیا اصحابہ ان سے احادیث پیغمبر بوجھیا کرتے تھے“

کوئی بتا سکتا ہے کہ علیؓ و عمرؓ، عثمان و طلحہ و زبیر و غیرہ نے کب ان سے پیغمبرؐ کی حدیث پڑھی، سوتے میں پڑھا، جاگتے میں پڑھا، یا عالم خیال میں پڑھا، کون سی حدیث پڑھی، اور ان کے پوچھنے کا کوئی شاہد بھی ہے، ابو ہریرہ کے علاوہ اور بھی کسی سے منقول ہے، کون سے مورخ نے کس عالم نے ان کی بار صحابہ میں سے کسی ایک کے متعلق اپنی کتاب میں لکھا ہے کہ اس نے ابو ہریرہ سے ایک بھی حدیث پڑھی؟ یہ حضرات ابو ہریرہ کی حدیثوں پر کان کب دھرتے تھے؟ ہم نے تو کہیں نہیں دیکھا کہ ابو ہریرہ نے ان کی بار صحابہ میں سے کسی صحابی کے سامنے کوئی روایت بیان کی ہو کوئی حدیث بیان کی ہو ان کے سامنے ابو ہریرہ کو حدیث بیان کرنے کی ہمت ہوتی بھی کیسے جیکہ وہ انھیں انتہائی ذلیل سمجھتے، انتہائی جھوٹا جاتے تھے جیسا کہ ہم مفضلاً اوپر ذکر کر چکے ہیں۔

اب ہم پھر استیعاب ابن عبدالبر کی عبارت کی طرف پلٹتے ہیں۔ ابن عبدالبر کا یہ فقرہ کہ ابو ہریرہ تمام صحابہ میں سب سے زیادہ حافظ حدیث تھے "یہ بھی ابو ہریرہ ہی کی حدیث سے ماخوذ ہے جس میں انھوں نے کہا ہے وکنت اعلم الناس بحديثي میں احادیث پیغمبرؐ کا سب سے زیادہ جاننے والا تھا۔

یہ فقرہ کان یحضر مالا یحضر ساثر المہاجرین والا نصار ابو ہریرہ پیغمبرؐ کی خدمت میں اس وقت بھی حاضر رہا کرتے جس وقت مہاجرین انصار غائب رہا کرتے "یہ ابو ہریرہ کی اس حدیث سے ماخوذ ہے جس میں انھوں نے

لے امام حاکم نے حالات ابو ہریرہ کے سلسلہ میں ان تمام صحابہ کے نام ذکر کیے ہیں جنھوں نے ابو ہریرہ سے روایت کی ہے وہ کل ۲۸ کی تعداد میں ہیں ان میں نہ حضرت امیر المومنین ہیں نہ عمرؓ عثمان و طلحہ و زبیر دوسرے صحابہ نے ان سے جو روایتیں کیں بھی تو شرعی مسائل کے متعلق نہیں بلکہ جنت و نار و اخلاق و فضیلت علم و غیرہ کے متعلق۔

کبل بچانے کا تذکرہ کیا ہے جسے ہم اوپر بیان کر چکے ہیں۔

یہ فقرہ کہ پیغمبر نے ان کے متعلق گواہی دی ہے کہ وہ علم حدیث کے حریص تھے

یہ انھیں ابو ہریرہ کے اس قول سے مستنبط ہے قلت یا رسول اللہ من اسعد الناس

بشفاعتك قال لقد ظننت ان لا يسالني عن هذا الحديث احد اولى

منك لسا رايت من حرصك على الحديث میں نے رسول اللہ سے پوچھا کہ حضور

آپ کی شفاعت سے مستفید ہونے میں سب سے نیک بخت کون ہے؟ پیغمبر نے

فرمایا میرا پہلے ہی سے گمان تھا کہ تم سے بہتر کوئی شخص اس بات کو مجھ سے نہیں

پوچھے گا کیونکہ میں جانتا تھا کہ تم حدیث کے کتنے حریص ہو۔ (صحیح بخاری اصابہ حالات ابو ہریرہ)

ابو ہریرہ کے دیگر فضائل جنھیں حالات صحابہ لکھنے والوں میں سے بھی نے لکھا ہے

"مزود" (توشہ دان) ہے جس سے ابو ہریرہ نے دو سو و سو کھجوریں کھائی تھیں، اُن کا

بھاگا ہوا غلام جسے ابو ہریرہ نے راہِ خدا میں آزاد کیا ان کا دو طرف بھر حدیثیں یاد

رکھنا جس میں ایک طرف تو انھوں نے لوگوں پر ظاہر کیا دوسرا مخفی رکھا، پیغمبر کا ان کے

اور ان کی ماں کے لیے دعا کرتا، ان کا پانی کی سطح پر اتنی دور تک چلنا کہ ایک

پوری خلیج طے کر گئے اور ان کا پیر تر نہ ہوا وغیرہ وغیرہ اسی قسم کی ہمارے مزخرفات

ہیں جو بیک وقت ہنسائے بھی ہیں اور رلاتے بھی۔

maabli.com

ابو ہریرہ کے عجیب عجیب لطیفے

امام احمد نے ابو ہریرہ کی ایک حدیث محمد بن زیاد سے روایت کی ہے ابو ہریرہ

بیان کرتے ہیں کہ مروان بن دلوں عہد حکومت معاویہ میں مدینہ کا حاکم تھا وہ جب

مدینہ سے باہر جاتا تو انھیں اپنا قائم مقام بنا کے جاتا پس ابو ہریرہ اپنے

دونوں پیر مار کر کہتے کہ راستہ صاف کرو امیر آ رہے ہیں، امیر آ رہے ہیں!! یعنی میں ابو ہریرہ آ رہا ہوں۔ (مسند احمد ج ۲ ص ۴۳۰)

ابن قتیبہ دینوری نے معارف ص ۹۴ میں سلسلہ حالات ابو ہریرہ ابو رافع سے روایت کی ہے کہ مروان ابو ہریرہ کو مدینہ میں اپنا قائم مقام مقرر کیا کرتا تھا یہ ابو ہریرہ گدھے پر سوار ہو کر نکلتے، اپنے دونوں پیر نیچے لٹکا دیتے اور کہتے (راستہ صاف کرو) امیر آ رہے ہیں۔ کبھی ایسا بھی ہوتا کہ بچے کھیل رہے ہوتے اور وہ ان کی باتوں پر دھیان بھی نہ دیتے تو یہ خود ان کے بیچ میں پہنچ جاتے اور اپنے پیر مارتے۔ (علامہ ابن سعد نے بھی طبقات جلد ۳۱ میں سلسلہ حالات ابو ہریرہ متعدد اسناد سے یہ حدیث درج کی ہے)

ابو نعیم اصبہانی نے ثعلبہ بن ابی مالک قرظی سے روایت کی ہے کہ "ابو ہریرہ بازار میں لکڑی کا گٹھڑا اٹھائے آتے نظر پڑے وہ ان دونوں مروان کے قائم مقام تھے انھوں نے کہا اے ابن ابی مالک امیر کے لیے راستہ کو کشادہ کرو۔ میں نے کہا اتنا راستہ کافی ہے، تو انھوں نے کہا امیر کے لیے راستہ کشادہ کرو کہ لکڑیوں کا گٹھڑا بھی اس پہ ہے۔" (حلیۃ الاولیاء ج ۱ ص ۳۸۲)

انھیں ابو نعیم نے بطریق احمد بن حنبل یہ بھی روایت کی ہے کہ "ابو ہریرہ خانہ کعبہ کا طواف کرتے اور کہتے جاتے بُرا ہو میرے اس پیٹ کا جب میں اسے بھر لیتا ہوں تو اُمّ لینا دھیر ہو جاتا ہے اور اگر بھوکا رہتا ہوں تو مجھے گالیاں دیتا ہے۔" (حلیۃ الاولیاء ج ۱ ص ۳۸۲)

نعمشیری کی ربیع الاول میں ہے کہ ابو ہریرہ یہ دعا مانگا کرتے کہ خداوند مجھے چھپانے اور پیسنے والا دانست، خوب سہم کرنے والا معذہ اور پانچا نہ پھرنے والا

اسی ربیع الاول میں یہ بھی ہے کہ ابو ہریرہ کو مضیرہ (ایک قسم کی غذا جو پھٹے ہوئے دودھ سے بنائی جاتی ہے) بہت پسند تھا چنانچہ معاویہ کے دسترخوان پر یہ مضیرہ بھی کھانے کو ملتا تھا اور جب نماز کا وقت آتا تو بڑے شوق سے علیؑ کے پیچھے نماز پڑھنے آتے اگر کوئی پوچھتا کہ یہ کیا ہے تو کہتے کہ معاویہ کا مضیرہ زیادہ روغن دار ہوتا ہے اور علیؑ کے پیچھے نماز پڑھنا زیادہ افضل ہے اسی وجہ سے لوگ انھیں شیخ المضیرہ کہا کرتے۔ ۱۷

ابو عثمان ہندی سے روایت ہے کہ ابو ہریرہ کچھ لوگوں کے ساتھ سفر کر رہے تھے جب کسی جگہ لوگوں نے قیام کیا تو کھانے کے لیے دسترخوان بچھایا گیا اور لوگوں نے ابو ہریرہ کو جو نماز پڑھ رہے تھے بلانے کو آدمی بھیجا تو انھوں نے کہلا بھیجا میں روزے سے ہوں لوگ کھانے لگے کھانا جب قریب ختم ہوا تو ابو ہریرہ پہنچے اور دسترخوان پر بیٹھ کر یہ بھی کھانے لگے، لوگوں نے اس

۱۷ ربیع الاول سے اس واقعہ کو بہت سے علماء و مصنفین نے اپنی کتابوں میں نقل کیا ہے بخلاف ان کے شیخ قمی دام مجدہ ہیں جنھوں نے اپنی کتاب الکافی و الالقاب میں حالات ابو ہریرہ میں نقل کیا ہے ۱۸ مضیرہ ایک قسم کی غذا ہے جو پھٹے ہوئے دودھ سے بنائی جاتی ہے۔ ان واقعات کا ظاہر ہوتا ہے کہ ابو ہریرہ جنگ صفین میں موجود تھے جہاں ان کی دورنگی شان بھی ادھر بھی اُدھر۔ شام و عراق کے درمیان صفین سے قریب ایک جگہ مقام ابی ہریرہ کے نام سے مشہور ہے۔ بہت سے لوگوں نے بیان کیا کہ جنگ صفین کے دنوں میں ابو ہریرہ نماز جماعت حضرت امیر المومنینؑ کے ساتھ پڑھتے اور کھانا معاویہ کے دسترخوان پر کھاتے اور لڑائی جب گھسان کی ہوتی تو قیام پھاڑ پر فرماتے۔ اور جہاں سے اس کے متعلق پوچھا جاتا تو کہتے علیؑ کے بارے میں کہ وہ عالم ہیں اور معاویہ کا کھانا سب سے زیادہ روغن دار ہوتا ہے اور جان بچانے کیلئے سب محفوظ جگہ

آدمی کی طرف دیکھا جو بلانے گیا تھا۔ ابو ہریرہ نے کہا اس آدمی کی طرف کیا دیکھتے ہو لوگوں نے کہا کہ اس آدمی نے تو اگر ہم لوگوں کو بتایا کہ آپ روزے سے ہیں۔ ابو ہریرہ نے کہا ہاں اس نے سچ کہا تھا۔ میں نے پیغمبر سے سنا ہے کہ رمضان کا روزہ اور ہر مہینہ تین دن روزہ رکھنا یہ گویا سال بھر روزہ رکھنا ہے اور میں مہینہ کے تین روزے شروع ہی میں رکھ چکا ہوں لہذا میں روزہ دار بھی ہوں اور بے روزہ بھی“
(حلیۃ الاولیاء ج ۱ ص ۳۸۵)

بخاری نے محمد بن سیرس سے روایت کی ہے وہ کہتے ہیں کہ ہم لوگ ابو ہریرہ کے پاس تھے وہ خنز (ایک قیمتی کپڑے) کا لباس پہنے ہوئے تھے، ناک صاف کرنے کی ضرورت ہوئی تو انھوں نے انھیں خنز کے کپڑوں سے ناک صاف کی اس کے بعد خود اپنے سے مخاطب ہو کر کہا کیا کہنا تمہارا ابو ہریرہ آج تم خنز کے کپڑے میں ناک صاف کرتے ہو اور کل تمہارا یہ حال تھا کہ منبر رسول اور حجرہ عائشہ کے درمیان غش کے عالم میں پڑے رہتے تھے، آنے والے آتے اور تمہاری گردن پیر رکھ کر چلے جاتے اور سمجھتے تھے کہ دیوانہ ہو حالانکہ میں دیوانہ نہیں تھا، میرا تو بھوک کے مارے یہی حال رہا کرتا۔ (صحیح بخاری ج ۴ ص ۱۵۷ آخر کتاب الاغصاء بالکتاب والسنة وحلیۃ الاولیاء ج ۱ ص ۳۷۹)

ان کے عادات و خصائل میں سے ایک یہ ہے کہ یہ سب سے کھلا کرتے علامہ ابن اثیر نہایت یہ لفظ سدر کی تحقیق میں لکھتے ہیں ان کی عبارت کا لفظی ترجمہ یہ ہے ”بعض اویوں کا بیان ہے کہ میں نے ابو ہریرہ کو سدر کھیلنے پوچھا سدر ایک کھیلنے کا آلہ ہے جس سے جو اکھیلا جاتا ہے اس کی سین کو زیر بھی بولتے ہیں اور پیش بھی یہ لفظ فارسی ہے اور مغرب بنایا گیا ہے“ اسی سدر کے متعلق لسان العرب میں بھی اچھوتہ دہی عبارت ہے جو نہایت ہی اتنی زیادتی لسان العرب میں ہے

”وَمِنْهُ حَدِيثُ يَحْيَى ابْنِ كَثِيرٍ السَّدِّسِيُّ الشَّيْطَانُ الصَّغِيرُ أَسَى
سَدْرٍ كَمُتَلَقِّ يَحْيَى بْنِ كَثِيرٍ أَيْكَ حَدِيثٌ هُوَ أَنَّ سَدْرَ جَهْوَا شَيْطَانٌ هُوَ
يَعْنِي شَيْطَانُ كَمُتَلَقِّ هُوَ هُوَ“

علامہ دیمیری نے حیوان النحوان میں سلسلہ لفظاً عقرب شطرنج کے کھیل کا
ذکر کیا ہے۔ علامہ دیمیری لکھتے ہیں کہ صعلوکی نے عمر بن خطابؓ ابی الیسر اور
ابو ہریرہ سے شطرنج کا جائز ہونا روایت کیا ہے ”پھر دیمیری لکھتے ہیں کہ ابو ہریرہ کا
شطرنج کھیلنا کافی مشہور اور فقہ کی ہر کتاب میں مذکور ہے۔ علامہ دیمیری لکھتے
ہیں کہ اجری نے انھیں ابو ہریرہ سے روایت کی ہے کہ پیغمبرؐ نے فرمایا جب
تم ایسے لوگوں کی طرف سے گذر دو جو جو سر اور شطرنج کھیلتے ہوں ان پر سلام نہ کرنا“



ابو ہریرہ کا انتقال اور ان کے سپہانگان

ابو ہریرہ اپنے عقیقہ والے مکان میں مرے، وہاں سے ان کی میت مدینہ
لالی گئی، چونکہ ابو ہریرہ حضرت عثمان سے خاص عقیدت رکھنے والوں میں سے
تھے اس لیے عثمان کے لڑکے ان کے جنازے کو عقیقہ سے کاٹ دیتے ہوئے
قبرستان بقیع تک لے گئے۔ ان کی نماز جنازہ ولید بن عتبہ بن ابی سفیان
معاویہ کے بھتیجے نے پڑھائی۔ مروان ان دنوں معتبہؓ بارگاہ تھا، اس کی جگہ
ولید حاکم مدینہ تھا۔ ولید نے ابو ہریرہ کی عظمت بڑھانے کے لیے لوگوں کو عصر کی

۱۔ اصحاب، استیعاب، مستدرک حالات ابو ہریرہؓ طبقات ابن سعد ج ۱، قسم ۲

۲۔ اصحاب، استیعاب، طبقات، مستدرک حالات ابو ہریرہ۔

تماز پڑھانے کے بعد اُن کی نماز جنازہ پڑھی حالانکہ اور جلیل القدر مقدس
اصحاب پیغمبر موجود تھے جیسے ابوسعید خدری، ابن عمر وغیرہ۔

ولید نے اپنے چچا معاویہ کو ابوسہریرہ کے انتقال کی خبر لکھ بھیجی معاویہ نے
جواب میں لکھا "ابوسہریرہ کے پسماندگان کا خاص خیال رکھو اور اُن کے ورثہ کو
دس ہزار درہم پہنچا دو اور اُن کے ساتھ اچھا برتاؤ اور نیکی و احسان سے کام لو
کہ یہ عثمان کے مددگاروں میں سے تھے اور وقت محاصرہ اُن کے ساتھ گھر میں
تھے" (مستدرک امام حاکم طبقات ابن سعد، اصحابہ ابن حجر وغیرہ)

ان کا انتقال ۵۸ یا ۵۹ ہجری میں ہوا جبکہ ان کی عمر
۷۸ برس کی تھی۔

ان کے پسماندگان میں صرف ان کے لڑکے حرر ابن ابی ہریرہ اور
اُن کی لڑکی کا پتہ ہمیں ملتا ہے جس سے ابوسہریرہ کہا کرتے کہ "قولوا ابی ابی
ان یحلیتی الذہب یحشی علی حواللہب کہو کہ میرے باپ انکار کرتے
ہیں اس سے کہ مجھے سونے کا زیور پہنائیں: وہ آتش جہنم کی حرارت سے ڈرتے ہیں"
حرر کے ایک لڑکے نعیم کا بھی پتہ ملتا ہے۔ اسی نعیم نے اپنے دادا ابوسہریرہ کے
معلق روایت کی ہے کہ "ابوسہریرہ کے پاس ایک دھاگا تھا جس میں دو ہزار
گرہیں تھیں وہ جب تک دو ہزار گرہوں پر تسبیح نہ پڑھ لیتے سوتے نہیں"
(حلیۃ الاولیاء ج ۱ ص ۳۸۳ و ۳۸۴)

نعیم نے ابوسہریرہ ہی سے یہ حدیث بھی روایت کی ہے کہ ایک شخص نے
پیغمبر سے پوچھا میں کس چیز کی تجارت کروں؟ آپ نے فرمایا کہ کپڑے کی
تجارت کرو کہ ہزار کو یہ بات اچھی معلوم ہوتی ہے کہ لوگ اچھی حالت میں
وہیں ادرتے لباس میں رہیں۔

محرر کے حالات ابن سعد نے طبقات ج ۵ ص ۱۸۵ میں لکھے ہیں اور اس سے
نسب بھی جو دوس سے جا کر ملتا ہے ذکر کیا ہے۔ نیز یہ کہ محرر عمر ابن عبد العزیز
کے زمانہ حکومت میں فوت ہوا اور یہ قلیل الروایہ تھا۔

خاتمہ کتاب

ہم اس کتاب کو پیغمبر کے دو فقرے ذکر کر کے ختم کرتے ہیں جو ابو ہریرہ
سے منقول ہیں جنہیں پیغمبر خدا نے اپنے عجیب انداز میں جو بعض کج رو افراد کی
کج روی ظاہر کرنے کے لیے آپ اختیار فرمایا کرتے تھے ارشاد کیا ہے :-
پہلا فقرہ وہ ہے جس میں ابو ہریرہ، رجال بن عنفوہ اور فرات بن حیان
تین شخص شریک ہیں اور وہ یہ ہے کہ یہ لوگ ایک دن آپ کے پاس سے اٹھ کر
باہر چلے تو حضرت نے اُن کی طرف اشارہ فرماتے ہوئے کہا کہ لضر من
احدکم فی النار اعظم من احد و ان معہ لقفا غادر تم میں سے
ایک کی ڈاڑھ آتش جہنم میں کوہ احد سے بزرگ تر ہے اور اُس کی پشت ایک
غدار شخص کی ایسی ہے۔ ابو ہریرہ اور فرات اس کے بعد کہتے تھے کہ اس
حدیث کے بعد ہم اُس وقت تک مطمئن نہیں ہوئے جب تک کہ یہ واقعہ پیش
نہیں آیا کہ رجال مرتد ہو گیا اور مسلمہ کذاب کے ساتھ قتل ہوا۔
میں کہتا ہوں کہ ان دونوں نے اس طرح حدیث کے معنی یہ قرار دیے کہ
یہ حکم اُن تین میں سے صرف ایک کے بارے میں تھا جس کی تعیین نہ کی گئی
تھی اور جب رجال بعد وفات رسولؐ جا کر مسلمہ سے مل گیا اور بحالت ارتداد
لے دیا گیا اسباب سے، اصابہ حالات فرات۔

قتل ہو گیا تو اُس ایک کی تعین ہو گئی کہ اُس ایک سے رجال ہی مراد تھا۔ حالانکہ حدیث میں جو احد کم کی لفظ ہے اُس کی تفسیریں ہمارے سامنے ہیں اور ان نظائر کے دیکھنے سے پتہ چلتا ہے کہ اس لفظ کے ساتھ جو حکم ہوتا ہے وہ بہت افراد میں سے صرف کسی ایک شخص کے متعلق نہیں ہوتا بلکہ اُن متعدد افراد میں سے ہر ایک کے لیے ثابت ہوتا ہے مثلاً قرآن مجید میں ہے یود احد کم ان تكون له جنة ثم میں سے ہر ایک کی یہ خواہش ہوتی ہے کہ اُس کے پاس ایک گناہو باغ ہو۔ یود احد ہم لولعمر الف سنة ان میں سے ہر ایک کی یہ تمنا ہے کہ کاش وہ ہزار برس کی عمر پائے۔ "واذا ابشر احد ہم بما ضرب الرحمن مثلا جب اُن میں کسی ایک کو خبر دی جاتی ہے اُس کی جو اُس نے اللہ کے لیے تجویز کی ہیں (یعنی لڑکیاں) واذا ابشر احد ہم بالانشی ظل وجهه مسوداً وهو کظیم جب اُن میں سے کسی ایک کو لڑکی کے پیدا ہونے کی اطلاع دی جاتی ہے تو چہرہ کا رنگ رنج و غم سے سیاہ ہو جاتا ہے۔" قرآن اور حدیث اور کلام عرب میں اس کی مثالیں بہت ہیں۔ روزمرہ کی گفتگو میں عرب کی مقام مدح میں کہا جاتا ہے کہ احد ہم تمطر ذہبا اُن میں سے ایک کا ہاتھ سیم و زر کی بارش کرتا ہے اور قلب احد ہم یفیض حنانا اُن میں سے ایک کا دل ہر دم محبت پر ریز ہے۔" اور مذمت میں کہا جاتا ہے وجه احد ہم عنوان الوقاحة اُن میں سے ایک کا چہرہ بے حیائی کا ساٹن پور ڈھ ہے۔" اور قلب احد ہم اقسى من الصدا اُن میں سے ایک کا دل پتھر سے زیادہ سخت ہے۔" ان تمام جملوں میں کہیں پر "ایک" سے مراد کوئی خاص ایک شخص نہیں ہوتا بلکہ مقصود یہ ہوتا ہے کہ اُن میں سے ہر ایک ایسا ہی ہے۔ لہذا حدیث میں بھی یہی معنی مراد ہوں گے اور یہی معنی اس سے ذہن میں آتے ہیں کہ اُن تین آدمیوں میں سے ہر ایک کی

یصفت ہے نہ یہ کہ کسی ایک کی جس کا اظہار نہیں کیا گیا۔

اور اگر حضرت کا مقصود کوئی ایک ہی شخص ہوتا تو اُسے کسی نہ کسی قرینہ کے ذریعہ سے متعین فرما دیتے اس لیے کہ ایسے مقام پر توضیح و اظہار کا ترک کر دینا انبیاء کی شان کے شایاں نہیں اس لیے کہ اُس میں عقلاً خرابی ہے اور وہ یہ کہ جو بے گناہ ہیں اُن کے لیے بھی شبہ پیدا ہو جاتا ہے اور وہ مشکوک بن جاتے ہیں کیونکہ جب معلوم ہو گیا کہ ان میں کا کوئی ایک یقیناً غدار اور جہنمی ہے اور وہ ایک معلوم ہے نہیں تو نتیجہ یہ ہے کہ تینوں درجہ اعتبار سے ساقط ہو جائیں اور کسی ایک پر بھی اُن میں سے بھروسہ نہ کیا جائے اور اصول اور فروع کے کسی شعبہ میں بھی اُن کے قول کی پرواہ نہ کی جائے اور اُن کی حدیث و حجت میں نہ پیش کیا جاسکے اور کسی مقدمہ میں اُن کی گواہی قابل قبول نہیں اور مسلمانوں کا کوئی عہدہ اُن کے سپرد نہ کیا جائے اور کوئی ایسی چیز جس میں وثاقت و اعتبار کی ضرورت ہے اُن کے حوالہ نہ ہو اور اسی طرح وہ اسلام کے تمام تمدنی حقوق سے محروم ہو جائیں اور امت پر لازم ہو کہ وہ اُن سے تمام ایسے امور میں جہاں عدالت کی ضرورت ہے پر ہمیشہ ضروری سمجھے اس لیے کہ شبہ محصورہ میں کہ جہاں کسی چیز کا وجود چند چیزوں کے اندر یقینی ہو اور وہ یقینی طور پر معلوم نہ ہو عقل کا قطعی فیصلہ یہی ہے کہ سب ہی پھر یہ ہیز کے قابل ہو جاتے ہیں اور احتیاط ان سب ہی کے بارے میں لازم ہوتی ہے۔ اس کا نتیجہ اس مقام پر یہی ہے کہ تینوں میں ہر شخص درجہ اعتبار سے ساقط ہو جائے۔ اب اگر واقعاً وہ غدار اور جہنمی بس ایک تھا تو اُن دو بیچاروں نے کیا تصور کیا تھا کہ وہ اس طرح ہمیشہ کے لیے مشکوک اور ناقابل اعتبار بنا دیے جائیں۔

بھلا حضرت خاتم الانبیاء کے ایسے محل شناس اور فرض شناس کیلئے کیونکر صحیح ہو سکتا ہے کہ آپ دُونا کر وہ گناہوں کو ذلیل کر دیں اور اُن کو زندگی بھر کے لیے غدار اور جہنمی شخص کے حکم میں چھوڑ دینے اور پھر بغیر اس کی توضیح کے آپ دنیا سے تشریف لے جائیں آخر اس میں کیا امر مانع تھا کہ آپ اُس خاص شخص ہی کی طرف اشارہ کرتے ہیں فرمادیتے کہ اس شخص کی ڈاڑھ جہنم میں کوہ احد سے بڑی ہوگی۔

غیر متعین طور پر فرمانا اُسی وقت میں درست ہو سکتا ہے کہ جب وہ یمنوں آپ کی نظر میں یکساں حیثیت رکھتے ہوں۔

اگر یہ کہا جائے کہ پیغمبر نے صرف فرد واحد کے جہنمی ہونے کی صراحت فرمائی تھی اور وہ فرد واحد ابتداءً محملِ کھٹی تفصیلی طور پر معلوم نہ تھا کہ ابوہریرہ مقصود ہیں کہ فرات یا رجال سکین جب رجال مرتد ہو گیا تو اس فرد واحد کی بھی تعیین ہو گئی اس صورت میں نہ کوئی اجمال باقی رہتا ہے نہ کوئی اشکال ہی۔

تو ہم کہیں گے کہ جس طرح ارشادِ الہی و اذا البشر احدہم بالانثی ظل وجہہ مسودا و هو کظیم (جب اُن میں سے کسی ایک نے لڑائی کے پیدا ہونے کی اطلاع دی جاتی ہے تو چہرے کا رنگ سیاہ ہو جاتا ہے) میں کوئی فرد خاص مقصود نہیں بلکہ ایک ایک فرد مراد ہے اسی طرح ارشادِ پیغمبر لضر من احدکم فی النار بھی ابوہریرہ، فرات اور رجال تینوں کو شامل ہے کوئی خاص فرد مقصود نہیں بلکہ یہ مذمت تینوں کے تینوں کے لیے ہے لہذا شخص جہنمی کے غیر معین ہونے اور رجال کے مرتد ہونے کے بعد اس کے معین ہونے کا کوئی سوال ہی نہیں پیدا ہوتا کیونکہ پیغمبر نے تینوں ہی کے متعلق فرمایا تھا لضر من احدکم فی النار اعظم من احد۔

و ہمیشہ کہ جس طرح انبیاء کرام کے لیے یہ ممکن نہیں کہ توضیح و صراحت کی

احتیاج ہونے پر بھی توجہ نہ کریں اسی طرح یہ بھی ممکن نہیں کہ جس وقت صراحت کی احتیاج ہو اس وقت صراحت نہ فرمائیں اور یہ آپ جانتے ہیں کہ جس وقت پیغمبرؐ نے ان تینوں میں سے کسی کے جہنمی ہونے کی پیشین گوئی فرمائی تھی اسی وقت فوری ضرورت تھی کہ آپ وضاحت بھی فرمادیتے کہ تینوں میں سے کون جہنمی ہے تاکہ رجال کے مرتد ہونے کے وقت تک یہ جس خلیان میں مبتلا رہے جتنی سرسراہٹ ان کو لاحق رہی اس سے محفوظ رہتے اور مسلمانوں کو ان کے مہم و مشتبہ ہونے کی وجہ سے جو بیزاری ان سے تھی وہ بیزاری نہ رہتی مگر قیامت یہ ہے کہ پیغمبرؐ نے مرتے مرتے بھی وضاحت نہ فرمائی حتیٰ کہ رجال کے مرتد ہونے کے بعد بھی تینوں کو اسی حکم میں باقی رکھا اور ان کے جہنمی ہونے کا جو اعلان فرمایا تھا اس میں فرد واحد کی تعیین کر کے دو کی گلو خلاصی کی سبیل نہیں پیدا کی۔

سومیش یہ کہ فرات بن حیان مشرکین کا جاسوس اور رسول اللہؐ اور مسلمانوں کے درمیان ابوسفیان کا خفیہ رپورٹر تھا پیغمبرؐ نے مسلمانوں کو حکم دیا کہ فرات کو قتل کر ڈالیں تو جان بچانے کے لیے اس نے اسلام قبول کر لیا چنانچہ اسی موقع پر پیغمبرؐ نے فرمایا کہ ”تم لوگوں میں سے بعض ایسے بھی ہیں جن کی تالیف قلب

اے استیعاب و اصابہ حالات فرات، امام حاکم نے مستدرک ج ۴ ص ۳۶۶ کتاب الحدود میں یہ حدیث درج کی ہے جس میں فرات کا تذکرہ ہے اور یہ بھی مذکور ہے کہ یہ ابوسفیان کا حلیف اور جاسوس تھا۔ رسالتاً نے اس کے قتل کرنے کا حکم صادر فرمادیا تھا اس کا گذر انصار کی ایک جماعت کی طرف سے ہوا اس نے ان لوگوں سے کہا کہ میں مسلمان ہوں بعض انصار نے پیغمبرؐ سے جا کر یہ خبر پہنچائی کہ حضورؐ وہ اپنے کو مسلمان بتاتا ہے آن حضرتؐ نے فرمایا کہ تم میں سے کچھ لوگ ایسے بھی ہیں جنہیں میں اُنھیں کے ایمان کے حوالے کرتا ہوں انھیں میں سے فرات بن حیان بھی ہے۔“ امام حاکم نے اس حدیث کو صحیح قرار دیا ہے علامہ ذہبی نے بھی انھیں مستدرک میں اسے باقی رکھا ہے۔

کی جا رہی ہے تاکہ اسلام کو وہ کوئی گزند نہ پہنچا سکیں انھیں میں سے فرات بن حیان بھی ہے" (اصابہ و استیعاب حالات فرات)

لہذا یہ فرات ابن حیان اپنی بدکشی کی وجہ سے رجال کے سرسبز شاہ تھا جس طرح رجال مرتد ہو کر جہنمی ٹھہرا اسی طرح فرات بھی اپنی منافقت کی وجہ سے مستوجب جہنم تھا لہذا جب دونوں کا حال یکساں تھا دونوں کے کردار برابر کے تھے تو رجال کا مرتد ہو جانا کیونکر قرینہ اس امر کا قرار پاسکتا ہے کہ پیغمبر نے جس کے جہنمی ہونے کی خبر دی تھی وہ یہی رجال تھا نہ کہ کوئی اور کیونکہ جس طرح رجال کا مرتد ہونا قرینہ قرار پاسکتا ہے جہنمی ہونے کا اسی طرح فرات کی منافقت بھی تو قرینہ ہو سکتی ہے، اس کے جہنمی ہونے کی۔ نیز ابو ہریرہ کے لیے بھی تو اسی قسم کا قرینہ موجود ہے از روے حدیث پیغمبر کہ من کذب علی متعمدا فلیتبہ مقعدا من النار جو شخص میری طرف جھوٹی حدیث منسوب کر کے بیان کرے وہ اپنا ٹھکانہ جہنم میں بنالے۔

وہ ہے جس میں ابو ہریرہ اور سمرہ بن جندب فسناری اور ابو مخذومہ حمی مشرک ہیں ایک دن پیغمبر خدا نے انھیں متنبہ کرتے ہوئے فرمایا تھا کہ اخرکم موتانی الناس تمہارا آخری شخص آگ کی موت مرے گا۔ (استیعاب و اصابہ حالات سمرہ)

شریعت اسلام اور عام مسلمین کے امور کو منافقین کی دخل اندازیوں سے محفوظ رکھنے کے لیے حکیم اسلام نے انتہائی حکیمانہ انداز میں یہ فقرہ ارشاد فرمایا تھا چونکہ عالم و خیر پیغمبر ان تلیوں کی باطنی کیفیتوں سے بخوبی آگاہ تھے اس لیے آپ نے یہ جملہ فرما کر چاہا کہ امت والوں کو ان سے ہوشیار و متنبہ فرمادیں تاکہ مبادا کوئی ان کی صحابیت سے مرعوب ہو کر انھیں نگاہ عقیدت سے نہ دیکھے

اسی لیے آپ نے صاف صاف لفظوں میں ارشاد فرمایا کہ ان تین شخصوں میں سے آخری مرنے والا آگ میں دم توڑے گا۔ لیکن اس موقع پر بھی سابق کی طرح آپ نے نام لے کر نہیں فرمایا بلکہ اپنے حبلہ کو تینوں کے متعلق مجھل رکھا تاکہ یہ پیشین گوئی تینوں میں دائر رہے، زندگی کی آخری سانسوں تک بھی آپ نے اس اجمال کی کوئی تصریح نہیں کی نام لے کر اس شخص کا نہیں بتا دیا جس کے نصیب میں آگ کی موت مقدر تھی یہ اسی لیے تاکہ امت اسلام کے ارباب عقل ان تینوں ہی سے بیزاری و کنارہ کشی اختیار کریں۔

علامہ ابن عبد البر استیعاب میں سلسلہ حالات سمرہ لکھتے ہیں کہ ”اس کی وفات بزمانہ خلافت معاویہ ۳۵ھ ہجری میں بصرہ میں ہوئی اس طرح کہ وہ ایک کھولتے ہوئے پانی کی دیگ میں گر پڑا اور جل کر مر گیا اسے کوئی بیماری ہوئی تھی جس کے علاج کے طور پر وہ گرم پانی میں بیٹھا کرتا تھا اسی غرض سے ایک دن پانی گرم کیا گیا اتفاقاً اس میں وہ گر پڑا اور مر گیا، اس طرح آپ نے حضرت کی پیشین گوئی صحیح نکلی جو آپ نے سمرہ، ابو ہریرہ اور ایک شخص کے متعلق فرمادیا تھا آخر کہ موتانی الناس تم میں سے آخری شخص آگ میں مرے گا“

علامہ ابن عبد البر نے محض حمایت ابو ہریرہ میں یہ بات بنائی ہے اور پیغمبر کی پیشین گوئی کو صرف سمرہ کے سر منڈھنے کی کوشش کی ہے ورنہ حقیقت یہ ہے کہ پیغمبر کا ارشاد تینوں ہی کے متعلق تھا نہ کہ صرف سمرہ کے متعلق ہی وجہ تھی کہ یہ تینوں اپنی اپنی جگہ پر یقین رکھتے تھے کہ پیغمبر نے ہمارے ہی بارے میں پیشین گوئی فرمائی ہے ہمیں مراد و مقصود پیغمبر ہیں۔ اسی وجہ سے ان تینوں میں سے ہر ایک چاہتا تھا کہ اپنے باقی دوسرا تھیں سے پہلے مر جاؤں تاکہ آخر میں بچ کر آگ کی موت نہ نصیب ہو جیسا کہ ان تینوں کے اقوال و اعتراضات ظہور ہیں۔

مزید براں سمرہ کا اپنے دونوں ساتھیوں کے بعد مرنا بھی قطعی طور پر معلوم نہیں۔
 خود علامہ ابن عبدالبر کی تحقیق کے بنا پر سمرہ کا آخر میں مرنا تو اور غلط ہے کیونکہ
 وہ کہتے ہیں کہ سمرہ ۵۸ھ میں مرا اور ابو ہریرہ کے متعلق بے شمار مورخین و
 محدثین مثلاً و اقدی، ابن نمیر، ابن عبید، ابن اثیر، ابن جریر وغیرہ کا
 بیان ہے کہ وہ ۵۹ھ میں مرے اسی ۵۹ھ میں ابو مخدومہ بھی مرا۔ لہذا
 علامہ ابن عبدالبر کی یہ ہوشگاہی کہ سمرہ ۵۸ھ میں گرم پانی سے جل کر مرا اور
 اس کے مرنے پر پیغمبر کی پیشین گوئی پوری ہوئی جتنی ہمل ہے وہ ظاہر ہے۔
 پیغمبر کی پیشین گوئی کسی ایک کے متعلق نہ تھی بلکہ تینوں مخاطب تھے اور
 تینوں ہی کے سوا عاقبت کی پیغمبر نے پیشین گوئی فرمائی تھی۔

فہرست مضامین

صفحہ	عنوان
۲	ابو ہریرہ
۳	نام و نسب
۵	نشو و نما اسلام اور صحبت پیغمبر
۷	ابو ہریرہ عہد پیغمبر میں
۱۵	ابو ہریرہ عہد ابوبکر و عمر میں
۱۷	ابو ہریرہ عہد عثمان میں
۲۳	ابو ہریرہ عہد امیر المومنین میں
۲۷	ابو ہریرہ عہد معاویہ میں
۳۴	ابو ہریرہ پر بنی امیہ کے احسانات
۳۷	ان احسانات پر ابو ہریرہ کی شکر گزاری
۴۳	ابو ہریرہ کی حدیثوں کی تعداد
۴۷	ابو ہریرہ کا دو طرف حدیثیں یاد رکھنا جن میں ایک طرف انھوں نے ظاہر کیا اور دوسرے طرف کو گلا کٹنے کے خوف سے نہیں ظاہر کر سکے
۴۷	پانچ حصے حدیثیں یاد رکھنا جن میں دو حصے انھوں نے ظاہر کئے تیسرا حصہ سنگسار کیے جانے کے خوف سے نہ ظاہر کر سکے۔
۵۱	ابو ہریرہ کا اعتراف کہ عبداللہ بن عمرو عاص مجھ سے زیادہ حدیثوں کے حامل ہیں

(۱) خداوند عالم نے آدم کو اپنی صورت پر پیدا کیا

دو غور طلب باتیں

(۲) خداوند عالم کا بروز قیامت مختلف شکلوں میں دکھائی دینا
کچھ روایت خدا کے متعلق

(۳) جہنم اس وقت تک نہ بھرے گا جب تک خداوند عالم
اس میں اپنا پیر نہ ڈال دے

(۴) خداوند عالم کا ہر شب آسمان دنیا پر اترنا

(۵) جناب سلیمان کا اپنے پدر بزرگوار جناب داؤد کے فیصلہ کو توڑ دینا

اس حدیث کو اختراع کرنے کی وجہ کیا ہوئی

تفسیر آریہ و داؤد و سلیمان اذ یحکمان فی الحرث

(۶) جناب سلیمان کا ایک شب میں سو غورتوں کے پاس جانا

(۷) جناب موسیٰ نے ملک الموت کی آنکھیں پھوڑ ڈالیں

(۸) پتھر کا جناب موسیٰ کے کپڑے لے بھاگنا اور جناب موسیٰ کا

اس کے پیچھے دوڑنا اور بنی اسرائیل کا جناب موسیٰ کو

ماور زاد بربرہ کو بچھڑانا

(۹) لوگوں کا بروز قیامت جناب آدم و نوح و ابراہیم و موسیٰ علیہم السلام

کی پیادہ ڈھونڈنا، ان کی شفاعت و سفارش کی توقع میں

گوہن حضرات کا خود اپنے بالے میں غلطان دیچاں ہونا

وہابیہ کا شک کرنا

- (۱۱) سونے کی ٹنڈی کا جناب ایوب پر آکر کرنا جبکہ غسل فرما رہے تھے ۱۱۰
- (۱۲) جناب موسیٰ پر الزام کہ آپ کو ایک چوہنٹی نے کاٹ لیا تو
آپ نے چوہنٹی کے پورے گاؤں کو پھونک دیا ۱۱۲
- (۱۳) پیغمبر پر تہمت کہ دو رکعت نماز اڑا گئے ۱۱۴
- (۱۴) یہ غلط بیانی کہ پیغمبر لوگوں کو ستاتے، سزا دیتے، گالیاں دیتے
اور غیر مستحق پر لعنت فرماتے ۱۲۰
- (۱۵) شیطان کا پیغمبر کو نماز میں ستانا ۱۳۱
- (۱۶) پیغمبر کا صبح کی نماز سو کر قضا کر جانا ۱۴۲
- (۱۷) گائے اور بھیڑیے کا فصیح زبان عربی میں باتیں کرنا ۱۵۱
- (۱۸) ابوبکر کا ۹ سالہ بھائی میں افسر حج مقرر کیا جانا اور اسی سال
ابو ہریرہ کا برأت کا اعلان پڑھ کر سنانا ۱۵۴
- (۱۹) ملائکہ عمر سے کلام کرتے تھے ۱۸۲
- (۲۰) پیغمبر کا ترکہ صدقہ ہے ۱۸۴
- (۲۱) ابوطالب کا کلمہ شہادتین زبان پر جاری کرنے سے انکار کرنا ۱۹۹
- (۲۲) دعوت عشرہ ۲۰۰
- (۲۳) مسجد میں پیغمبر کے سامنے حبشیوں کا ناچ ۲۰۲
- (۲۴) عمل کا وقت آنے سے پہلے حکم کا منسوخ ہو جانا ۲۰۳
- (۲۵) ایک کام کا اتنے مختصر وقت میں انجام دینا جتنے وقت
میں اس کام کے کرنے کی گنجائش نہ ہو ۲۰۴
- (۲۶) ایک کنیز جو چوہا بن گئی ۲۰۶

(۲۷) ابو ہریرہ کو لوگوں نے جھٹلایا تو انھوں نے عذر پیش کیا کہ

ہم نے فضل سے سنا تھا

۲۰۷

۲۰۹

(۲۸) دو متناقض حدیثیں

۲۱۰

(۲۹) دو شیرخوار جو غیب کی خبریں بتاتے تھے

(۳۰) پیغمبر کا زکوٰۃ فطرہ کی حفاظت پر انھیں معین کرنا اور شیطان کا

متواتر تین راتیں اُن کے پاس آنا زکوٰۃ کی رُخم چرانے کے لیے

۲۱۶

(۳۱) پیغمبر کی دعا سے مادر ابو ہریرہ کا اسلام لانا۔ پیغمبر کی دعا

ابو ہریرہ اور مادر ابو ہریرہ کے لیے

۲۲۳

(۳۲) غلام ابو ہریرہ

(۳۳) خیر و خیرات کے اچھے انجام کے متعلق ایک خیالی قصہ

(۳۴) ایک فرضی قصہ جس میں وفات کے عہد کے حسن انجام کا تذکرہ ہے

(۳۵) تیسرا فرضی قصہ کفران نعمت و شکر نعمت کے متعلق

(۳۶) چوتھا فرضی قصہ جس میں ظلم کا انجام بُرا ہونا ذکر کیا ہے

(۳۷) پانچواں فرضی قصہ ہربانی کا انجام اچھا ہونے کے متعلق

(۳۸) ایک اور ایسا ہی فرضی قصہ

(۳۹) خداوند عالم نے ایک کا فرزیاں کا رکو بخش دیا

(۴۰) ایک گناہگار بار بار توبہ کرتا اور بار بار گناہ، خداوند عالم کا

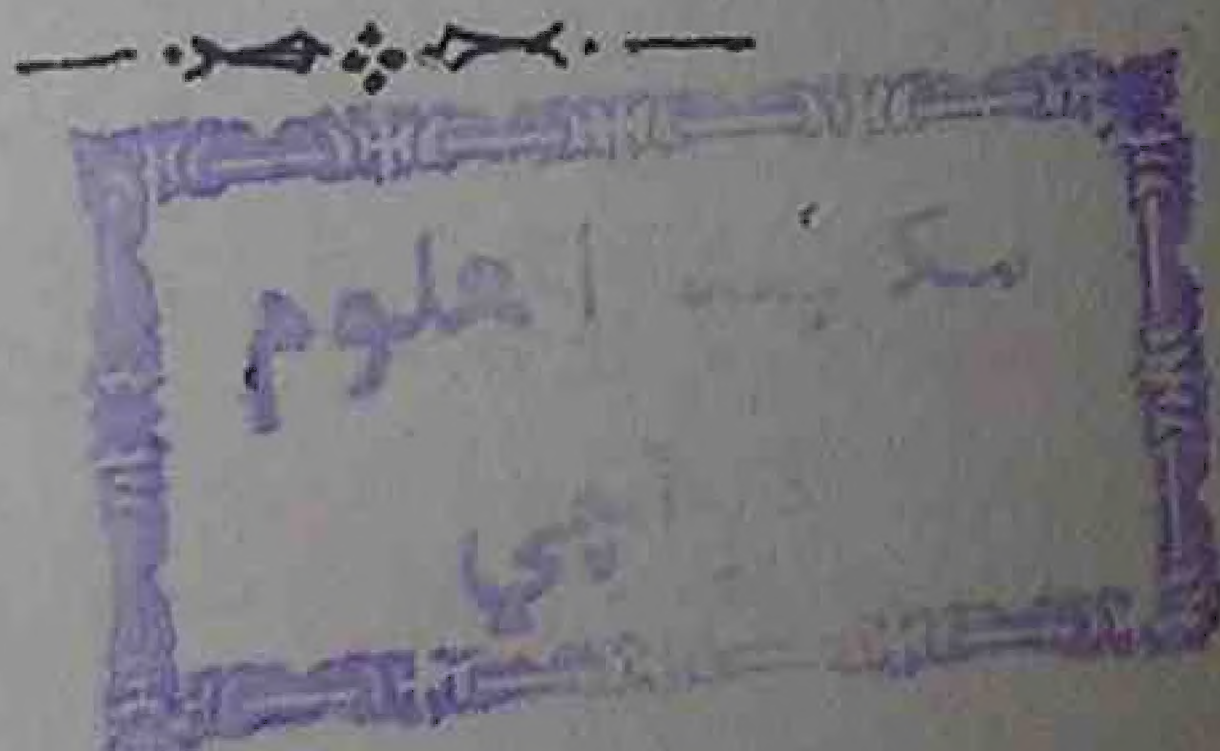
اس سے کہنا کہ میں تو تجھے بخش چکا جو تیرا جی چاہے کہ

خیالی قصے جاہل و ظالم لوگوں کے گناہوں کو سبک دکھانے کے لیے

پیغمبر پر تمہیں

۲۳۹

- ۲۴۰ جناب ابراہیم موسیٰ و عیسیٰ و جناب آدم پر اتہامات
- ۲۴۲ قوانین فطرت کی دھجیاں اڑانا
- ۲۴۲ ابوہریرہ کا علاء حضرمی اور چار ہزار فوجیوں کے ہمراہ پانی پر یوں چلنا کہ تلوے تک نہ بھگے
- ۲۴۳ ابوہریرہ کا توشہ دان
- ۲۴۵ ابوہریرہ کی حدیثیں مرسل کا حکم رکھتی ہیں
- ۲۴۹ ابوہریرہ کا دعویٰ ان واقعات میں موجود ہونے کا جن میں وہ موجود نہ تھے
- ۲۵۵ اگلے لوگوں کی ابوہریرہ سے بیزاری
- ۲۶۹ اپنے جھوٹا سمجھنے والوں پر ابوہریرہ کا احتجاج
- ۲۸۹ ابوہریرہ کے فضائل پر ایک نظر
- ۲۹۱ ابوہریرہ کے عجیب عجیب لطیف
- ۲۸۹ ابوہریرہ کا انتقال اور ان کے پسماندگان
- ۲۹۱ خاتمہ کتاب، پیغمبر کے دو چلے ابوہریرہ کے متعلق



ابو ہریرہ

اور

دفتر اصلاح کی دیگر مطبوعات

حسب ذیل پتوں سے مل سکتی ہیں :-

(۱) دفتر اصلاح کچھوا (بہار)

(۲) مذہبی کتب خانہ مسجد دیوان ناصر علی صاحب مرحوم باغ قاضی بکھن

(۳) سید محمد حسین صاحب بی اے ۲۸ جی آر، ڈبلیو لائسنس روڈ کراچی

maablib.com

